

بہارِ شریعت

(تسہیل و تخریج شدہ)

حصہ نہدہم (19)

Compiled by the team of ALHAZRAT.net

صدر الشریعہ بدرالطریقہ
حضرت علامہ مولانا
امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ الغنی



دعوت
کے مسائل کا بیان

تذکرہ

”استاذی و ملاذی حضرت صدر الشریعہ الحاج مولانا امجد علی اعظمی علیہ الرحمۃ والرضوان کے فیضانِ علمی سے اس ناچیز نے آپ کی مصنفہ کتاب ”بہار شریعت“ کے ہایا ابواب فقہ میں سے انیسواں حصہ کتاب الوصایا کے نام سے مرتب و مولف کیا۔ اس نسبت کی سعادت نے قلب میں تحریک پیدا کی کہ اظہار تشکر و امتنان کے جذبہ کے ماتحت حضرت کے صاحبزادگان میں جن سے اس حقیر کو گہری وابستگی اور خصوصی ربط و تعلق رہا ان کا ذکر بھی مختصر انداز میں بطور ذیبت تالیف کر دیا جائے۔

قارئین کرام حضرت علامہ عبد المصطفیٰ الازہری شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ کراچی پاکستان مرحوم و مغفور و مولانا الحاج قاری رضاء المصطفیٰ خطیب نیو میمن مسجد یوٹن مارکیٹ کراچی پاکستان ذاذ غمورہ و شرفہ سے تعارف حاصل کریں اور اس ناچیز کے حق میں دعائے خیر و استغفار فرمائیں۔

الظہیر ظہیر احمد زیدی القادری غفرلہ

اللہ تبارک و تعالیٰ جل و علانے قرآن پاک میں یہ فرما کر ”وَتِلْكَ الْأَيَّامُ ثُنَادًا وَلِهَذَا هَلَيْنَ النَّاسُ“ اس امر کی طرف راہنمائی فرمائی کہ علم ہو، دولت ہو یا حکومت، عظمت ہو یا اقتدار دنیا میں یہ کسی ایک فرد یا ایک خاندان یا ایک ہی گروہ یا ایک ہی بستی اور علاقہ کے ساتھ مخصوص نہیں کی گئی ہے۔ ان کے مراکز بدلتے رہتے ہیں اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے اس کو اپنے فضل سے نوازتا ہے، تاریخ بتلاتی ہے کہ ماضی میں علم کے مراکز بھی مختلف علاقے اور مختلف خاندان رہے ہیں، سمرقند، بخارا، شیراز و عراق سے جب علمی مراکز ہندوستان منتقل ہوئے تو مرکز کبھی پنجاب رہا، کبھی سندھ، کبھی دہلی اور کبھی یوپی وغیرہ، صوبہ یوپی میں لکھنؤ، جونپور، خیرآباد، الہ آباد، بدایوں، بریلی وغیرہ اپنے اپنے وقت میں مرکز علم رہے، ایسا ہی ایک مرکز علم قصبہ گھوسی ضلع اعظم گڑھ بننا جہاں کی خاک سے صدر الشریعہ ابو العلی حضرت مولانا الحاج امجد علی علیہ الرحمۃ ایسے فقہ العصر، علامۃ الدهر، فاضل اجل متبحر عالم پیدا ہوئے۔ ان کے علم کی تابانیوں نے ہندوستان و پاکستان کے مشرق و مغرب کو روشن کر دیا، بالخصوص ان کی فقہی ضیاء پاشیوں نے علماء ہی کو نہیں عامۃ المسلمین کو بھی نور علم سے فیضیاب فرمایا۔ آپ نے فقہ حنفی اردو زبان میں منتقل فرمایا، ہندو پاک کے مسلمانوں پر آپ کا یہ وہ احسان ہے جو رہتی دنیا تک باقی رہے گا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کو اپنے فضل و کرم سے اس کا اجر عظیم عطا فرمائے، اور آپ کی قبر پر اپنی ہزار ہزار بلکہ بے شمار رحمتیں نازل فرمائے اور اعلیٰ علیین میں آپ کو مقام عطا فرمائے۔ آمین۔

حضرت صدر الشریعہ کے علمی فیوض و برکات نے سرزمین گھوسی کو مرکز علم و فن بنا دیا۔ اس خطہ سے ایسے علماء و فضلا پیدا ہوئے جنہوں نے بین الاقوامی دنیا میں عظیم شہرت و نیک نامی پیدا کی ان میں مدرسین بھی ہیں، فقہاء بھی اور صاحب فہم و بصیرت مفتی بھی، اب اس چھوٹے سے خطہ ارض میں کئی دارالعلوم ہیں جو ہر سال علماء کی ایک معتد بہ تعداد کو علم و فضل سے شرف

بخشتے ہیں، حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کو علم دین سے کتنا شغف تھا اس کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپ کی اولاد اجداد میں سات صاحبزادے اور دو صاحبزادیاں تھیں۔ آپ نے ان میں سے ہر ایک کو علم دین کی تعلیم دی اور علوم دینیہ کے حصول میں لگایا ان میں سے اس وقت میں آپ کے دو صاحبزادوں کا ذکر کروں گا، جنہوں نے آپ کی وراثتِ علم کی نہ صرف حفاظت کی بلکہ اس علم کی ترویج و ترقی میں حصہ لیا اور دین کی قابلِ قدر خدمات انجام دیں۔

(۱) الحاج عبدالمصطفیٰ ازہری

آپ حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کے تیسرے صاحبزادے ہیں۔ آپ کے بڑے دو بھائیوں کا انتقال ہو گیا تھا۔ آپ کی ولادت چودھویں صدی ہجری کی چوتھی دہائی میں ہوئی، قرآن پاک کی تعلیم دارالعلوم مظہر اسلام محلہ سوداگران بریلی میں حاصل کی، پھر اپنے والد محترم کے ساتھ اجیر شریف جامعہ معینیہ عثمانیہ چلے گئے اور وہاں درس نظامی عربی کی تعلیم حاصل کی۔ دورۂ حدیث بریلی شریف میں کیا، آپ کے اساتذہ میں حضرت صدر الشریعہ، مولانا عبدالحمد و مولانا مفتی امتیاز احمد علیہم الرحمۃ ہیں۔ احادیث کی سند اجازت آپ کو حضرت صدر الشریعہ ابوالمعلی مولانا امجد علی صاحب مصنف بہار شریعت و حجت الاسلام سیدی مولانا شاہ حامد رضا خاں مفتی اعظم ہند، حضرت مولانا فیاض الدین مدنی علیہم الرحمۃ و رضوان سے حاصل ہے۔ درس نظامی کی تکمیل کے بعد آپ مزید تعلیم کے لیے مصر تشریف لے گئے وہاں جامعہ ازہر میں آپ نے تین سال تعلیم حاصل کی۔ اوائل ۱۹۳۷ء میں آپ واپس تشریف لائے اور تدریس کا سلسلہ شروع فرمایا، سب سے پہلے آپ نے دادوں ضلع علی گڑھ کے مشہور و معروف دارالعلوم حافظیہ سعیدیہ میں درس دیا۔ اس وقت آپ کے والد محترم حضرت صدر الشریعہ وہاں صدر مدرس اور شیخ الحدیث تھے، اس کے بعد آپ بریلی تشریف لے گئے اور دارالعلوم مظہر اسلام مسجد نبی بی جی محلہ بہاری پور بریلی میں پھر جامعہ اشرفیہ مصباح العلوم مبارک پور ضلع اعظم گڑھ میں درس دیا۔ آزادی کے بعد ۱۹۴۸ء میں آپ جامعہ محمدی شریف ضلع جمشک پنجاب پاکستان میں بحیثیت شیخ الحدیث تشریف لائے۔

۱۹۵۲ء میں آپ حکومت پنجاب کے محکمہ اسلامیات میں مقرر ہوئے۔ اس محکمہ میں آپ کے ذوقِ علمی کی تسکین کا کوئی ماحول اور سامان نہ تھا۔ تو آپ اس محکمہ کو چھوڑ کر جامعہ رضویہ مظہر اسلام بھاول نگر پنجاب میں شیخ الحدیث کے منصب پر فائز ہوئے، یہاں آپ کی آمد سے مدرسہ کو بڑی ترقی ہوئی۔ اب اس عمارت میں رضویہ کالج ہے اور مدرسہ کی عمارت دوسری جگہ بنادی گئی ہے۔ ۱۹۵۸ء میں آپ دارالعلوم امجدیہ آرام باغ میں صدر مدرس اور شیخ الحدیث کی حیثیت سے تشریف لائے اور تادم تحریر ہذا اسی دارالعلوم کو فیض بخش رہے ہیں۔^(۱) جس وقت آپ کراچی میں تشریف لائے دارالعلوم امجدیہ کا آغاز ہی ہوا تھا اس کی نہ کوئی خاص عمارت تھی نہ اس کے پاس کوئی زمین، دو کشادہ دکانیں کرائے پر حاصل کر کے اس میں مدرسہ قائم کر دیا گیا۔ اور تعلیم شروع کر دی گئی، آج بھمدہ تعالیٰ اس کی عظیم الشان عمارت ہے، تدریسی اور غیر تدریسی عملہ کی بڑی تعداد ہے، اور تقریباً

پانچ سو کی تعداد میں اقامتی اور غیر اقامتی طلبہ میں تین ساڑھے تین سو طلبہ کے لیے مع ناشتہ دونوں وقت کھانے کا انتظام ہے اور ہر طالب علم کو لباس کی صفائی اور دیگر اخراجات کے لیے نقد وظیفہ بھی دیا جاتا ہے۔ یہ دارالعلوم کراچی کے ان علمی مراکز میں ہے جن پر بجا طور پر فخر کیا جاسکتا ہے جو دینی تعلیم کو مروج کرنے میں عظیم کردار ادا کر رہے ہیں، اس دارالعلوم کے قیام اور ترقی میں بڑا حصہ مفتی ظفر علی نعمانی ^(۱) کا ہے۔ جن کی پر خلوص اور شب و روز کی محنت اور لگن نے اس ادارہ کو یہ عظمت بخشی اللہ تعالیٰ انہیں اس کا اجر دے آمین۔ لیکن علامہ ازہری صاحب کا ایثار، اُن کا خلوص اور اُن کا خونِ جگر بھی اس میں شامل ہے کسی ادارہ کا قائم کر دینا کوئی بڑا مشکل کام نہیں اس کی بقاء و ترقی جوئے شیر لانے سے کم نہیں، اس کے لیے سخت جدوجہد اور بڑی قربانیوں کی ضرورت ہوتی ہے۔ اسی کے ساتھ عزم و استقلال حوصلہ اور صبر و قناعت کی ضرورت ہوتی ہے۔ بلاشبہ علامہ ازہری ان مقامات سے بڑی سلامتی اور جوانمردی کے ساتھ گزرے اور اپنے صدق و صفا کا ثبوت فراہم کیا اگر علامہ ازہری تشریف نہ لاتے تو دارالعلوم اتنی جلدی ترقی کی منازل طے نہ کرتا ممکن تھا کہ اس کا وجود بھی غیر یقینی کی حالت میں آ جاتا۔

علامہ ازہری دومرتبہ قومی اسمبلی کے ممبر بھی رہے اگرچہ وہ قطعاً سیاسی آدمی نہیں ہیں، اور ایک یورپا نشین قانع اور دین و دینی تعلیم سے شغف رکھنے والے کو یہ فرصت بھی کہاں کہ وہ پارلیمنٹری سیاست میں حصہ لے، لیکن اپنی بے لوث خدمات، اپنے خلوص، اپنے تقویٰ اور اپنی ایمانداری کی وجہ سے انہیں عوام میں اتنی مقبولیت حاصل ہے کہ پبلک نے ان کا الیکشن خود ہی لڑا اور کامیاب کر دیا اس خصوصیت میں بھی وہ اپنے معاصرین میں ممتاز ہیں۔

علامہ ازہری اپنے علم و فضل اور تدریس و تعلیم میں بھی ایک اعلیٰ اور امتیازی مقام رکھتے ہیں، علم حدیث میں آپ کو کافی عبور حاصل ہے، طلبہ آپ پر جاں نثار کرتے ہیں آپ کا طریقہ تعلیم طلبہ میں نہایت مقبول ہے۔ آپ دورۂ حدیث میں طلبہ کو کتب احادیث کی تلاوت و قراءت ہی نہیں کراتے بلکہ ایک ایک حدیث کی اس کے مفہوم و مطلب کے ساتھ وضاحت و تشریح بیان فرماتے ہیں اور جہاں جہاں مناسب اور ضروری خیال فرماتے ہیں رجال حدیث سے بھی متعارف کراتے ہیں، کس راوی کا فن

..... مفتی ظفر علی نعمانی حضرت صدر الشریعہ کے بڑے صاحبزادہ مولوی حکیم شمس الہدیٰ مرحوم کے داماد ہیں، مرحوم کی لڑکی شریف النساء ان کی زوجیت میں ہیں، یہ ایک صاحب فکر و نظر اور عملی شخصیت کے مالک ہیں دینی خدمت کا جذبہ ان میں زبردست ہے۔ دارالعلوم امجدیہ کراچی کا قیام اور اس کو ترقی کی اس منزل پر لانا انہیں کی محنت اور جدوجہد کا نتیجہ ہے، آپ ہی کی کوشش سے علامہ ازہری اس دارالعلوم میں تشریف لائے اور کراچی میں قیام پذیر ہوئے، آپ پاکستان کی متحدہ مذہبی، سماجی و سیاسی اور معاشی انجمنوں کے ممبر ہیں ایمان بالاسیٹ کے ممبر رہے ہیں اور اسلامی نظریاتی کونسل کے ممبر بھی ہیں، آپ نے پاکستان میں سب سے پہلے قرآن پاک کنز الایمان مع تفسیر خزائن العرفان کے شائع کیا۔ آپ دارالعلوم امجدیہ کے مجتہم بھی ہیں اور اس وقت مجلس اتحاد علما کے صدر بھی ہیں مفسر المزاج، امانت دار اور بڑے وضع دار ہیں۔ معاملات کو سمجھتے ہیں اور بہتر فیصلہ لیتے ہیں۔

حدیث میں کیا درجہ اور کیا مقام ہے، طلبہ کو اس سے بھی آگاہی بخشتے ہیں آپ کے درس میں طلباء نہ کبھی تھکتے ہیں نہ کبھی بے کیف ہوتے ہیں، ازاوّل تا آخر یکساں دلچسپی یکساں لذتِ علم محسوس کرتے ہیں یہی خصوصیات آپ کو طلبہ میں مقبول و ہر دل عزیز بنائے ہوئے ہیں ایک اور خصوصیت جو آپ کو اپنے معاصرین میں امتیاز بخشتی ہے وہ آپ کا توکل اور غناءِ نفس ہے، آپ نے اپنے تمام معاملات دینی و دنیوی میں اللہ تعالیٰ کی ذات پر بھروسہ کیا آپ دین کی خدمت میں یکسوئی کے ساتھ مشغول رہے اور جو کچھ وظیفہ ملتا رہا اسی پر قناعت کی، رزق کے حصول میں آپ نے کبھی بے صبری نہیں کی، نہ اہل ثروت سے اپنی غرض کے لیے کوئی ربط قائم کیا، نہ دولت کے حصول کے لیے ادھر ادھر لگاؤ ڈالی بڑے صبر و سکون سے اللہ کے دین کی خدمت میں لگے رہے اور جو کچھ بارگاہِ الہی سے ملتا رہا برضا و رغبت اسی پر قناعت کی، اللہ تعالیٰ آپ کی ہر ضرورت کا کفیل ہوا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو اپنے فضل سے یہ حصہ عطا فرمایا ہے کہ آپ کو نہ سرمایہ دار اور دولت مند بننے کی تمنا ہوئی اور نہ آپ نے ایسے ذرائع اختیار کیے جو شرعی قہاحتوں کے ساتھ آپ کو مال و دولت سے ہم آغوش کریں، آپ دوبار قومی اسمبلی کے ممبر رہے، اس درمیان میں بڑے بڑے صنعتکاروں، تاجروں اور سرمایہ داروں سے آپ کا ربط و ضبط رہا، کافی تعداد میں ایسے لوگ آپ کے پاس آتے جاتے تھے لیکن یہ آپ کا تئیں تقویٰ اور قناعت اور ایمانِ نفس تھا کہ آپ نے ان سب سے خود کو محفوظ رکھا اور مالدار بننے کی کوئی خواہش اپنے اندر نہ پیدا ہونے دی، آپ جس مکان میں رہتے تھے اسی میں رہتے رہے۔ ذلک فضلُ اللہ یؤتیہ من یشاء

آپ نے اس قول کا مکمل نمونہ پیش فرمایا ہے۔

درمیانِ فقر و دریا تختہ بندم کردہ بازی گوئی کہ دامنِ ترکن ہشیار ہاش (۱)

بلاشبہ آپ دریائے مال و منفعت اور دولت و ثروت کے سمندر میں قناعت کے ایک تختہ پر تیرتے رہے، مگر اپنے اس تقویٰ پر خواہشاتِ نفس کے چیمنے بھی نہ آنے دیے۔ اب اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے آپ کو غناءِ نفس، قناعت و صبر و توکل کا ایک مقام عطا فرمایا ہے جو ہر ایک کا نصیب نہیں، آپ نہایت متواضع، ظلیق، مہمان نواز، خوش مزاج اور خندہ جبیں ہیں، عالمانہ کمال و جلال کے ساتھ فقر و درویشی آپ کی خصوصیت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنی جن نعمتوں سے سرفراز فرمایا ان میں سے ایک عظیم نعمت یہ ہے کہ آپ کی ذات میں ریاء و نفاق نہیں ہے جو آپ کا ظاہر ہے وہی باطن ہے، عبادت میں، ریاضت اور اوراد و وظائف میں، تعلیم و تعلم میں، آپ کی رفتار و گفتار میں، نشست و برخاست میں، خلوت ہو یا جلوت، ہر حالت میں آپ کے عمل میں یکسانیت ملے گی، ظاہر و باطن کا کوئی تضاد آپ کی زندگی میں نہیں ہے۔ سلسلہ روحانی میں آپ کی بیعت و ارادت اعلیٰ حضرت مجدد دین و ملت شاہ احمد رضا خان علیہ الرحمۃ و الرضوان سے ہے، آپ کی عمر مبارک اُس وقت پانچ سال کی ہوگی، آپ کا سلسلہ قادریہ رضویہ ہے، آپ کا نام بھی اعلیٰ حضرت نے ہی ”عبدالمصطفیٰ“ رکھا جب کہ حضرت صدر الشریعہ نے آپ کا نام

”ماجد علی“ رکھا تھا۔ سن شعور کو پہنچ کر جب آپ درس نظامی سے فارغ ہوئے اور شعر گوئی کا ذوق پیدا ہوا آپ نے اپنا تخلص ”ماجد“ رکھا۔ یہ وہی نام ہے جو آپ کے والد محترم حضرت صدر الشریعہ نے ابتداءً آپ کا رکھا تھا۔ شعر گوئی میں آپ نے اصنافِ سخن میں ”صنفِ نعت“ کو اختیار فرمایا۔ آپ کی مشقِ سخن کا میدانِ نعت گوئی ہے، آپ نے اپنا کوئی دیوان مرتب فرمایا نہیں اس کا مجھے علم نہیں البتہ یہ ضرور معلوم ہے کہ آپ نے بہت سی نعتیں کہی ہیں۔ تدریسی مشغلہ جاری رہنے کی وجہ سے آپ تصانیف کتب کے لئے تو وقت نہیں نکال سکے، جمعیت علماء پاکستان کے صدر بھی رہے، ان مصروفیات نے تصنیف و تالیف کا موقع نہیں دیا۔ صرف تفسیر قرآن کریم کی طرف توجہ فرمائی جس میں آپ نے پانچ پاروں کی تفسیر مکمل فرمائی ہے، اللہ تعالیٰ آپ سے یہ خدمت لے لے اور یہ تفسیر مکمل ہو جائے، آمین۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو نورانی صورت عطا فرمائی ہے، بڑی بڑی غزالی آنکھیں، گول چہرہ تقریباً بلالی رنگ، قدمیاد، جسم موزوں، لباس شریعت کے مطابق سادہ اور دیدہ زیب، مزاج میں خوش خلقی، آپ کی مجلسِ باغ و بہار، آپ کی مجلس میں کوئی رنجیدہ دل اور طول نہیں ہوتا بلکہ محزون و مغموم اپنا غم بھلا دیتے ہیں، دینی اور دنیاوی لحاظ سے آپ کی مجلس و صحبت کے لیے بلا مبالغہ یہ کہا جاسکتا ہے۔

بہت لگتا ہے جی صحبت میں ان کی وہ اپنی ذات میں اک انجمن ہیں

یہ ہیں علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ کراچی مقبول عوام و خواص

۱۳ جنوری ۱۹۸۶ء

(۲) الحاج قاری رضاء المصطفیٰ

آنکھیں روشن اور نہ نور، اونچی ناک و گنگھام لب، بیضاوی چہرہ، کشادہ پیشانی، ہلکا پھلکا چاق و چوبند جسم اور میمانہ قد، خندہ رو، خندہ جبین، سانولا رنگ، مختلفہ مزاج اور صاحبِ صدق و صفاء، یہ ہیں الحاج قاری مولانا رضاء المصطفیٰ۔ آپ صدر الشریعہ حضرت مولانا امجد علی صاحب بہار شریعت علیہ الرحمہ کے پانچویں صاحبزادے اور علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری شیخ الحدیث دارالعلوم امجدیہ کراچی کے برادرِ خورد، آبائی وطن قصبہ گھوسی ضلع اعظم گڑھ (انڈیا) اپنا وطن شہر کراچی (پاکستان) ۱۹۲۵ء میں اپنے آبائی وطن میں پیدا ہوئے۔ ۱۹۳۶ء میں دارالعلوم عربیہ حافظیہ سعیدیہ دادوں ضلع علی گڑھ (انڈیا) میں حفظ قرآن کیا، آپ کے استاد مولوی حافظ صوفی عبدالرحیم مرحوم ہی تھے، جونہایت نیک متقی اور پاک باز تھے، بڑی محنت اور خلوص کے ساتھ طلبہ کو قرآن حفظ کراتے اور صحت تلفظ کا خیال رکھتے تھے۔ درس نظامی کی تعلیم کا آغاز دادوں ہی میں ہو گیا تھا۔ اس وقت حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ دادوں کے مدرسہ میں ہی صدر مدرس اور شیخ الحدیث تھے، آخر ۱۹۴۳ء میں حضرت صدر الشریعہ نے دادوں چھوڑ دیا، اس کے بعد قاری صاحب نے بریلی، مبارک پور، الہ آباد اور میرٹھ میں علم کی تکمیل کی، الہ آباد مدرسہ سُبحانیہ میں تجوید و قرأت حاصل کی، آپ کے

مشہور اساتذہ میں حضرت صدر الشریعہ و حافظ ملت مولانا عبدالعزیز، مولانا عبدالرؤف، مولانا عبدالکھٹکی، مولانا سید غلام جیلانی صاحب، بشیر القاری میرٹھی، علیہ الرحمۃ، مازنوں اور علامہ عبدالکھٹکی ازہری ہیں۔

اپنی دنیا آپ پیدا کر اگر زندگی میں ہے ہر آدم ہے ضمیر کن نکاں ہے زندگی قاری صاحب کی زندگی کا اگر مطالعہ کیا جائے تو وہ جہد مسلسل اور عمل پیہم اور اپنی دنیا آپ بنانے کی بہترین تفسیر ہے۔ آپ ابتدا ہی سے سخت جفاکش رہے اور بڑے ہی صبر آزمایا حالات سے دو چار رہے لیکن کسی بھی دشواری اور پریشانی نے آپ کا حوصلہ پست نہ کیا۔ آپ کی والدہ محترمہ مرحومہ کا انتقال ابتدائی عمر میں ہی ہو گیا تھا، آپ نے ہوش سنبھالا تو ماں کی شفقت و رحمت کا کوئی حصہ آپ کو نہ ملا، تعلیم کا آغاز حفظ قرآن سے ہوا جو بڑی ہی محنت طلب ہے اور سخت جدوجہد کی طالب ہے۔ دن و رات کی محنت سے بحمدہ تعالیٰ آپ بہت جلد اس کوشش میں کامیاب ہو گئے اور صرف دس گیارہ سال کی عمر میں آپ کو حفظ قرآن کریم کی عظیم نعمت حاصل ہو گئی۔ پھر آپ درس نظامی کے حصول و تکمیل کی طرف متوجہ ہو گئے اور علم کی طلب اور اس کے حصول میں آپ کو جن دشواریوں اور پریشانیوں سے گزرنا پڑا ان سے آپ مایوس ہوئے اور نہ حوصلہ ہارا، جدوجہد جاری رہی منزل کی طرف قدم بڑھتے رہے اور عزم و ارادوں کا کارواں برابر چلتا رہا، آخر کار منزل سے ہمکنار ہوئے اور درس نظامی سے سند فراغت حاصل کی، اس درمیان میں والد محترم حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ کا سایہ عاطفت بھی اٹھ گیا۔ علامہ ازہری پہلے ہی پاکستان تشریف لے جا چکے تھے، قاری صاحب نے درس نظامیہ سے فراغت کے بعد دارالعلوم سے باہر قدم نکالا تو آپ نے معرکہ وجود اور کارگاہ ہستی میں خود کو تنہا پایا بجز جہد و ستار اور سند الفرائغ کے اور کوئی آپ کا رفیق اور مونس و دمساز نہ تھا لیکن آپ کی ہمت بلند اور عزم جواں تھا۔ علم و عرفان کی شمع ہاتھ میں لئے آپ سب سے پہلے علمت و جہالت سے تاریک و سیاہ سرزمین ہسچہڑوا خلع دیوریا میں تشریف لے گئے اور وہاں علم کی روشنی پھیلانے کے لئے ایک چھوٹا سا دینی مدرسہ قائم کیا، اور اسے اپنی محنت و جانفشانی سے بہت جلد ترقی کے راستے پر ڈال دیا، آج وہ ایک بڑا مدرسہ بن گیا ہے جو آلہ آباد پور ڈیوٹی سے منظور شدہ ہے۔ تقریباً ایک لاکھ روپیہ سالانہ گورنمنٹ سے امداد مل رہی ہے آپ نے ہسچہڑوا کے لوگوں کا شعور بیدار کیا ان میں علمی ذوق پیدا کیا اور علم حاصل کرنے کی طرف مائل ہوئے اور ہسچہڑوا علم کی روشنی سے جگمگانے لگا۔ اس کے علاوہ بھی آپ نے وہاں کے لوگوں کی معاشی اور سماجی خدمات کیں، آج بھی وہاں کے لوگ دینی و دنیاوی دونوں معاملوں میں آپ کے احسان مند ہیں اور آپ کے گیت گاتے ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمام انسانوں کو ایک ہی شکل و صورت، ایک ہی رنگ و روپ، ایک ہی عقل و فہم، ایک ہی اہلیت و صلاحیت اور ایک ہی عادت و خلق پر پیدا نہیں فرمایا۔ وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ انسان کی معاشی و معاشرتی اور سیاسی و ذاتی، مقامی و آفاقی، اصلاحی و عرفانی اور روحانی ضرورتیں الگ الگ ہیں یہ وہ ضرورتیں ہیں جن پر انسانی زندگی کی بقا و نشو و نما اور ترقی کا دار و مدار ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے ہر ایک انسان کو

جداگانہ شاکلہ عطا فرمایا۔ جس کے مطابق وہ عمل کرتا ہے قرآن کریم میں فرمایا: ﴿قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ﴾ ہر ایک اپنی اہلیت، صلاحیت اپنی استعداد اور قابلیت کے مطابق عمل کرتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ جس سے جو کام لینا چاہتا ہے اسی اعتبار سے اس کا شاکلہ پیدا فرماتا ہے، اور اس میں اسی مناسبت سے قابلیت اور اہلیت عطا فرماتا ہے، انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام ہوں یا اولیاء اللہ رحمہم اللہ تعالیٰ یا علماء و دانشوران ہوں یا اصحاب صنعت و حرفت، اہل سیاست ہوں یا سلاطین و اصحاب حکومت، ”ہر کسے را بہر کارے سا طعمہ“ (۱) کا اصول ہر طبقہ اور ہر فرد میں نظر آئے گا، قاری رضا المصطفیٰ کو بھی اللہ تعالیٰ نے ایک شاکلہ عطا فرمایا ہے اسی کے مطابق آپ کا عمل جاری ہے۔ آپ نہایت متحرک، فعال، سیما پاء، جفاکش، طباع اور ذہین ہیں۔ دینی و ملی خدمات کا جذبہ رکھتے ہیں اور قومی مسائل سے بھی ایک گوندہ لچکی ہے۔ قرآن پاک سے آپ کو بے حد شغف ہے اور وقت کے قدر شناس۔ یہ ہے وہ شاکلہ اور صلاحیتیں جو قدرت نے آپ کو عطا فرمائی ہیں۔ اس شاکلہ کے ساتھ جب آپ امامت اور خطابت کے منصب پر فائز ہوئے تو آپ نے اس کی ذمہ داریوں کو بیجا حسن ادا کیا، آپ کے مقتدی آپ سے مطمئن اور مسرور اور آپ ان میں مقبول و ہر دلعزیز ۱۹۵۸ء سے آپ نیو یمن مسجد یولٹن مارکیٹ کراچی میں یہ خدمت انجام دے رہے ہیں اور آپ کی مقبولیت روز افزوں ہے۔ حکام، افسران، تجار اور جملہ خواص و عوام آپ کا احترام کرتے ہیں یہ آپ کے اخلاص عمل کی دلیل ہے۔

آپ نے دارالعلوم امجدیہ کراچی میں ۱۹۵۸ء سے ۱۹۸۳ء تک تدریسی خدمات انجام دیں اسی درمیان میں آپ نے ایک نئے ادارہ کی بنیاد قائم کی جو دارالعلوم نور یہ رضویہ کے نام سے معروف ہے، کہکشاں میں آپ نے اس کی شاندار عمارت تعمیر کرائی نہایت خوبصورت اور جدید رہائشی تقاضوں کو پورا کرنے والی یہ عمارت فی الحال دو منزلہ ہے، تاکہ علم دین حاصل کرنے والے طلبہ زندگی کے جدید تقاضوں سے نا آشنا نہ رہیں اور اپنی زندگی میں احساس کتری کا نشانہ نہ بنیں، اسی کے ساتھ ایک خوبصورت مسجد بھی زیر تعمیر ہے جو ہر مسلمان کی ایک لازمی و بنیادی ضرورت ہے، یہ دس گامہ ۱۹۸۱ء میں تعمیر ہوئی، قاری صاحب اس کے منجھک ٹرشی بھی ہیں اور اس میں اپنے مخصوص انداز میں تعلیم بھی دیتے ہیں، عربی زبان آپ ڈائریکٹ محققہ سے پڑھاتے ہیں، جس سے محنتی طلباء بہت جلد باصلاحیت ہو جاتے ہیں، قاعدہ خواں بچوں کا تلفظ صحیح کرانے میں آپ کو کمال حاصل ہے، چند ہی دنوں میں آپ قرآن پڑھنے والے بچوں میں اتنا شعور پیدا کر دیتے ہیں کہ وہ بتسانی بہت جلد قرآن پاک ختم کر لیتے ہیں اور صحیح تلفظ کے ساتھ قرآن پڑھنے لگتے ہیں۔

قرآن پاک سے آپ کا شغف

آپ حافظ قرآن مجید بھی ہیں، آپ کا شمار جید حفاظ و قراء میں ہے۔ قرآن پاک کا ورد کرنے میں بھی آپ نے اپنا ایک مخصوص طریقہ اپنایا ہے، آپ روزانہ ہی ورد کرتے ہیں، آپ کے ورد کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ آپ قرآن پاک کو برائے تلاوت

تین حصوں میں تقسیم کر لیتے ہیں اور ہر گٹھ سے ترتیب وار روزانہ ایک ایک پارہ تلاوت کرتے ہیں۔ قرآن شریف پڑھانے کا بھی آپ کو بہت زیادہ شوق ہے اس طرح آپ اس فضیلت کے حامل ہیں جس کے متعلق حدیث میں فرمایا: ”مَنْ قَرَأَ نَصْرًا فَهُوَ كَقَوْلِهِمْ مَنْ تَعْلَمُ الْقُرْآنَ وَعِلْمُهُ“ تم میں سے سب سے بہتر قرآن سیکھنے اور سکھانے والا ہے۔

۱۹۵۷ء میں اشاعت و طباعت قرآن پاک کے لئے ایک مکتبہ قائم ہوا جو مکتبہ رضویہ آرام باغ کے نام سے متعارف ہے۔ اس مکتبہ کا جملہ انتظام و انصرام آپ کی ذمہ داری ہے۔ اس مکتبہ سے آپ نے بہت بڑی تعداد میں قرآن پاک کی طباعت کرائی اب تک تیس ہزار کی تعداد میں قرآن پاک آپ نے رفاہ عام کے لیے بلا قیمت تقسیم کرا چکے ہیں اور ابھی یہ سلسلہ جاری ہے۔ اسی مکتبہ سے آپ نے قرآن پاک محدث ترجمہ اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں طیار رحمۃ اللہ علیہ و دارالعلوم کتوالا ایمان و تفسیر نعیمی موسوم بہ خزائن العرفان ہزاروں کی تعداد میں طبع کر کے شائع کیا۔ جس سے امت مسلمہ کو عظیم دینی فائدہ حاصل ہوا، اس کی طباعت میں آپ ہر بار نئے نئے افادات کا اضافہ کرتے ہیں، مثلاً تلاوت قرآن کے قواعد، فضائل قرآن، مسائل تلاوت قرآن، تراجم قرآن کا تقابلی مطالعہ وغیرہ، اس قسم کے افادات مقدمہ اشاعت و طباعت میں بیان کرتے ہیں تاکہ امت مسلمہ کی رغبت مزید ہو۔ اس مکتبہ کو آپ نے دینی خدمت کے لئے وقف کر دیا ہے اور اس سے ایسی کتابیں شائع کرتے ہیں جس سے ملت بیضاء کے عوام و خواص کو زیادہ سے زیادہ دینی فائدہ پہنچے۔ اسی مکتبہ سے آپ بہار شریعت مکمل شائع کر رہے ہیں، اور اسی مکتبہ سے امام الفقہ مجدد دین و ملت، فقیہ الزماں اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں طیار رحمۃ اللہ علیہ کی معرکہ الاراء و بے مثال تصنیف ”فتاویٰ رضویہ“ شائع کی اور اس کی اشاعت برآمد جاری ہے، تزکیہ نفس اور روحانی سکون حاصل کرنے والوں کے لئے نیز اپنے دینی و دنیاوی مقاصد کے حصول کے لئے آپ نے مجموعہ وظائف بھی شائع کیا ہے جو بہت بڑی تعداد میں بلا قیمت تقسیم کرتے ہیں۔

آپ وقت کے بہت بڑے قدر شناس ہیں۔ اپنا زیادہ تر وقت تو دین کی خدمت میں صرف کرتے ہیں اور بقیہ اپنی ذاتی، خانگی، خاندانی اور معاشرتی جائز ضرورتوں میں، آپ کا نظام الاوقات کچھ اس طرح ہے، صلی الصبح اٹھنا ضروریات سے فارغ ہو کر نماز فجر پڑھانا، کچھ تلاوت کرنا، بعد از ناشتہ سے فارغ ہو کر فوراً دارالعلوم نوریہ رضویہ کالین جاننا وہاں تعلیم دینا اور اس کا انتظام دیکھنا، ساڑھے بارہ بجے وہاں سے روانہ ہو کر ایک بجے تک ندیمین مسجد پہنچ کر امامت کا فرض انجام دینا، نماز سے فراغت کے معاً بعد مکتبہ رضویہ آرام باغ چلا جانا اور وہاں قرآن پاک اور دینی کتب کی اشاعت و طباعت سے متعلق کام دیکھنا، وہاں سے آ کر نماز عصر پڑھانا، عصر و مغرب کے درمیان اپنے کمرہ میں قیام رکھتے ہیں، اور منصب قاضی نکاح سے متعلق امور کی انجام دہی کرتے ہیں اور بعد نماز مغرب مابین مغرب و عشاء بھی فرائض انجام دیتے ہیں، عشاء کی نماز پڑھا کر اپنے گھر تشریف لے جاتے ہیں اور رات کا ایک حصہ خانگی امور اور اعزاء سے ملاقات میں صرف کرتے ہیں، آپ اپنے وقت کی کتنی قدر کرتے ہیں اور اسے کس طرح کا اہم بناتے ہیں اس کا اندازہ آپ اس طرح سے لگا سکتے ہیں کہ گھر سے دارالعلوم نوریہ جانے تک راستہ میں

اور وہاں سے واپسی میں، پھر مکتبہ رضویہ جانے اور آنے میں راستہ میں جو وقت ملتا ہے اس میں آپ طبع کی جانے والی کتابوں کی تصحیح کرتے ہیں اس طرح یہ وقت بھی بے کار امور میں ضائع نہیں ہونے دیتے۔ ان عظیم مشاغل اور مصروفیتوں کے باوجود آپ جماعت قراء پاکستان کے صدر بھی ہیں یہ ذمہ داری ۱۹۸۰ء سے آپ کے پاس ہے اور آپ پوری توجہ اور للہیت کے ساتھ قراءت کے ملکی اور بین الاقوامی مقابلوں میں شریک ہوتے ہیں اور ان اجتماعات کی صدارت کے فرائض انجام دیتے ہیں، قومی و ملکی مسائل سے دلچسپی اور وطن کی خدمت کے جذبہ نے آپ کو آمادہ کیا کہ آپ ”جماعت اہل سنت پاکستان“ کے نائب صدر ہونے کا منصب قبول کر لیں۔ بین الاقوامی جماعت ”ورلڈ اسلامک مشن“ کراچی شاخ کی ذمہ داریاں آپ کے سپرد ہیں۔ اس کا دفتر بھی آرام باغ میں مکتبہ رضویہ کے ساتھ ساتھ ہے آپ کی ذہانت و ذکاوت طبع کا یقین اس طرح سے کیا جاسکتا ہے آپ واقف صفت زبان ہیں، اردو تو آپ کی مادری زبان ہے، عربی ادب و دیگر علوم عربیہ کی آپ نے دس سال تعلیم حاصل کی، عربی و فارسی میں آپ بلا تکلف کلام کر لیتے ہیں۔ پنجابی، سندھی، پشتو، ان کے ساتھ گجراتی اور بنگالی میں بات کر لیتے ہیں۔ بلاشبہ قدرت نے آپ کو عظیم صلاحیتوں سے نوازا ہے اور اپنی بے شمار نعمتیں بھی عطا کی ہیں اخلاص و للہیت کے ساتھ غلفہ مزاجی کی نعمت بھی آپ کو مہد فیاضی سے عطا ہوئی ہے، احباب کے ساتھ حسن سلوک شرعاً ایک محمود صفت ہیں اور آپ اسی سے متصف ہیں، آپ کے دو صاحبزادے ہیں (۱) مصطفیٰ انور (۲) مصطفیٰ سرور اول الذکر لندن میں انجینئر ہیں اور چھوٹے صاحبزادے حافظ مولوی مصطفیٰ سرور کو آپ نے اولاً حظ قرآن کرایا اور پھر درس نظامیہ کی تکمیل کرائی اور ان کو دین کی خدمت کے لیے وقف کر دیا، مولوی حافظ مصطفیٰ سرور بھی نہایت سعادت مند اور فرمانبردار فرزند ہیں، اپنے والد محترم کے اشاروں پر چلتے ہیں اور والدین کی خدمت کی سعادت حاصل کر رہے ہیں، مکتبہ رضویہ سے دین کی تبلیغ و تعلیم سے متعلق جو کتابیں شائع ہوتی ہیں ان سب کی دیکھ بھال بھی کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کی عمر میں برکت دے اور انہیں دین کی خدمت کی توفیق و اہلیت عطا فرمائے۔ (آمین)

قاری صاحب اب تک آٹھ مرتبہ حج بیت اللہ ادا کرنے کی سعادت حاصل کر چکے ہیں اور نو مرتبہ عمرہ ادا کر چکے ہیں۔ اس طرح آپ سترہ بار زیارت بیت اللہ شریف اور زیارت روضہ مبارک سے فیوض روحانی حاصل کرتے رہے۔

میری دعا ہے کہ رب کریم رؤف و رحیم انہیں دنیا و آخرت کی سعادتیں اور نعمتیں عطا فرمائے ان کی زندگی میں برکتیں دے اور امت مسلمہ کے لیے انہیں مفید اور باعث برکت بنائے

آمین بِجَاہِ النَّبِيِّ الْاُمِّيِّ الْكَرِيمِ عَلَيْهِ الْوَقْفُ الْعَبِيدُ وَالسَّلَامُ وَصَلَّى اللّٰهُ عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ
وَنُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَاٰلِهِ وَاَصْحَابِهِ اَجْمَعِينَ۔

۷ جنوری ۱۹۸۹ء



مؤلف کتاب

نوٹ: ڈاکٹر مولانا غلام محسنی انجم بستوی استاد شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ نے یہ مضمون بعنوان مولانا سید ظہیر احمد زیدی، ایک تعارف تحریر فرمایا جس میں مصنف سے متعلق اپنے تاثرات، تجربات اور مشاہدات مختصر انداز میں بیان کیے ہیں، ان کی خواہش پر اس کو شائع کیا جا رہا ہے، قارئین کرام دعائے خیر فرمائیں۔

فروری ۱۹۳۶ء میں جب شعبہ اسلامیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے نصاب کی تشکیل ہو رہی تھی تو اس میں ملک کے جن بقیہ علماء کو دعوت دی گئی تھی ان میں نواب صدر یار جنگ، مولانا حبیب الرحمن خاں شیردانی، مولانا سید سلیمان اشرف صدر شعبہ دینیات مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، مولانا مناظر احسن گیلانی استاذ دینیات جامعہ عثمانیہ حیدرآباد، مولانا عبدالعزیز المہمسنی راجکوٹی صدر شعبہ عربی مسلم یونیورسٹی علی گڑھ، مولانا سید سلیمان ندوی کے علاوہ حضرت صدر الشریعہ مولانا حکیم امجد علی اعظمی بھی تھے۔

(معارف فروری ۱۹۳۶ء ص ۲ مرتبہ سید سلیمان ندوی)

صدر الشریعہ نے اس اجلاس میں جب شرکت کی تھی تو ان دنوں دارالعلوم معینیہ اجمیر میں عہدہ صدارت پر مامور تھے، پھر بریلی شریف آ کر تدریسی خدمات میں مصروف ہوئے، وہاں تقریباً تین سال کا ہی عرصہ گزرا ہو گا کہ ۱۹۳۶ء میں نواب حاجی غلام محمد خاں شیردانی رئیس ریاست دادوں مرحوم کی دعوت پر بحیثیت صدر مدرس دارالعلوم حافظیہ سعیدیہ دادوں ضلع علی گڑھ تشریف لائے، دادوں اس زمانے میں مذہبی علوم کی ترویج و اشاعت میں نمایاں کردار ادا کر رہا تھا۔ علی گڑھ کے علاوہ دوسرے کئی اضلاع میں اس کی شہرت پھیل چکی تھی، اقصائے عالم سے تشکبان علوم کا وہاں جھمکا ہو گیا تھا، جن جن لوگوں نے حضرت صدر الشریعہ کے علمی پگھٹ سے سیرابی حاصل کی وہ اپنے زمانے کے تشکبان علوم کے لیے ابر کرم ثابت ہوئے اُن ہی علمی پیاس بجھانے والوں میں مولانا بسین الدین امرہوی مرحوم، مولانا مفتی محمد غلیل خاں مرحوم مارہروی اور وقت کے دوسرے اجلہ علمائے کرام کے علاوہ مولانا سید ظہیر احمد زیدی بھی تھے۔

مولانا سید ظہیر احمد زیدی نسبی شرافت، علمی وجاہت اور جسمانی شکل و شبابت میں اپنی مثال آپ ہیں، خاندانی اعتبار سے ان کا پایہ بہت بلند ہے، والد کے توسط سے ان کا تعلق مظفر نگر کے سادات بارہہ^(۱) اور پھر ان سے ہوتے ہوئے زید شہید

●..... سادات بارہہ سے متعلق بعض ثقہ حضرات کا خیال ہے کہ ان کے مورث اعلیٰ ابو الفرج واسطی ہرون ہند یعنی ملک عراق سے آئے تھے اس لئے ان کی نسل کو ”سادات بارہہ“ کے نام سے موسوم کیا گیا جو بعد میں کثرت استعمال سے ”سادات بارہہ“ میں تبدیل ہو گیا۔ اس سلسلہ میں ایک دوسرا قیاس یہ بھی ہے کہ ان سادات میں سے کچھ لوگ مذہبی عقیدہ کی بناء پر اثنا عشری شیعہ ہیں، یعنی بارہ لاسوں کے ماننے والے ہیں اس لیے یہ لوگ ”سادات بارہہ“ کہلائے جو بعد میں کثرت استعمال کے باعث سادات بارہہ مشہور ہو گیا۔ (سید سلیمان علی خان سادات بارہہ کا تاریخی جائزہ ص ۱۱۲ دہلی ۱۹۸۵ء) =

بن امام زین العابدین علی بن حسین بن علی رحمہ اللہ وجہ فکیم سے جانتا ہے جب کہ ماں کی نسبت سے ان کا سلسلہ سید شاہ کمال الدین ترمذی نزہل ہانسی پنجاب سے ہوتے ہوئے آگے بڑھ جاتا ہے، شاہ کمال الدین ترمذی علیہ الرحمہ اپنے زمانے کے جلیل القدر بزرگ تھے، آج بھی ان کا حزار اقدس مرجع اٹام ہے، حضرت زید شہید رحمۃ اللہ علیہ کی نسبت سے سید صاحب اپنے نام کے ساتھ زیدی لکھتے ہیں۔ سادات بارہہ میں سے کچھ بزرگ منصور پور ضلع مظفر نگر یوپی سے ترک وطن کر کے گنیزہ ضلع بجنور میں آئے، سید ظہیر احمد کی ولادت ۱۳۳۹ھ یا ۱۳۴۰ھ میں عالی جناب سید دائم علی زیدی مرحوم کے گھر ہوئی، خاندان حیدرین پاکہاڑ تھا اس لئے گھر والوں نے بچے کو حصول علم دین کی طرف لگا دیا، پہلے تو انہوں نے مسجد کفر توڑ اور مدرسہ قاسمیہ گنیزہ بجنور ہی میں درس لیا۔ ۱۹۳۵ء میں اعلیٰ تعلیم کے حصول کے لیے مدرسہ حافظہ سعید یہ دادوں علی گڑھ سے وابستہ ہو گئے اور ایسا وابستہ ہوئے کہ پھر ہمیشہ کے لیے علی گڑھ ہی کے ہو کر رہ گئے دارالعلوم حافظہ کا نصاب تعلیم دس سال کا تھا مگر سید صاحب نے اسے آٹھ ہی سال میں مکمل کر لیا۔ دوران تعلیم دوبارہ دہری ترقی ملی اور اس طرح درس نظامی کی تکمیل کی، صدر الشریعہ اور دیگر اساتذہ دارالعلوم سے اکتساب فیض کیا اور ۱۹۴۳ء میں سند فراغت اور دستار فضیلت حاصل کی۔

مولانا سید ظہیر احمد زیدی دوران تعلیم دادوں میں اپنے وقت کا بیشتر حصہ صدر الشریعہ کی خدمت میں گزارتے جس کے سبب صدر الشریعہ سے انہیں ایک روحانی تعلق ہو گیا تھا۔ صدر الشریعہ خود بھی سید صاحب سے بہت پیار و محبت فرماتے تھے، اس لیے اگر یہ کہا جائے کہ مولانا سید ظہیر احمد زیدی صدر الشریعہ کے آخری دور کے ارشد علامہ میں سے ہیں تو بے جا نہ ہوگا۔ اس کی تائید اس واقعہ سے ہوتی ہے جس کا اعتراف صدر الشریعہ نے خود کیا ہے۔ فرماتے ہیں: ”محرم ۱۳۶۲ھ میں فقیر نے چند طلبہ خصوصاً عزیز مولوی بہمن الدین صاحب امرہوی و عزیز مولوی سید ظہیر احمد صاحب گنیزہ و حبیبی مولوی حافظ قاری محبوب رضا خاں صاحب بریلوی و عزیز مولوی محمد ظلیل مارہروی کے اصرار پر شرح معانی الآثار معروف بہ طحاوی شریف کا تحشیہ شروع کیا گیا۔“ (مولانا امجد علی، بہار شریعت، (۱۰۲: ۱۷) مطبوعہ لاہور)

مولانا سید ظہیر احمد زیدی فراغت کے بعد دو سال مدرسہ عربیہ خدام الصوفیہ گجرات پنجاب میں تدریسی خدمات انجام دیں۔ سادات بارہہ کے پہلے بزرگ جو ہندوستان آئے وہ سید عبداللہ الحسن ابوالفتح الواسطی ۱۰۵۵ھ ہیں۔ ہوا یوں کہ سلطان محمود غزنوی جب آخری بار ہندوستان پر حملہ آور ہوا تو مذکورہ الصدر بزرگ سے اس فوج میں شرکت کے لئے کہا چنانچہ وہ اپنے چار صاحبزادگان سمیت اس فوج میں شریک ہو گئے، جب ہندوستان فتح ہو گیا تو سلطان محمود نے شاندار کامیابی پر سرور ہو کر اور ان کی خدمات کو مد نظر رکھتے ہوئے سرہند اور کلانور کا علاقہ انہیں بطور انعام جاگیر کی صورت میں عطا کیا، سید عبداللہ خود تو سلطان کے ہمراہ واسطہ چلے گئے مگر ان کے صاحبزادے ہندوستان رہ گئے۔ پھر انہیں میں سے کچھ لوگ آ کر مظفر نگر میں آئے جو وہ سادات بارہہ انہیں کی نسل سے ہیں۔ انہیں میں سے ایک بزرگ امیر سید ابوالمظفر جنہیں نواب خاں سے شہرت حاصل تھی، شاہجہاں کے دور حکومت میں اہم منصب پر فائز تھے انہوں نے اپنا وطن منصور پور کو قرار دیا۔ آج بھی ان کا مقبرہ منصور پور ضلع مظفر نگر میں ہے، سید ظہیر احمد زیدی صاحب انہیں کی اولاد میں سے ہیں۔

دیتے رہے ان دنوں اس ادارہ میں مدرس اول حضرت مولانا مفتی احمد یار خان نعیمی رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ پھر ایک سال کے لیے مدرسہ عربیہ مظہر اسلام مسجد بی بی جی بریلی چلے آئے اور مولانا سردار احمد علیا رحمہ اللہ پاکستان، مولانا وقار الدین بلی بھتی حال مفتی دارالعلوم امجدیہ کراچی کے ساتھ تدریسی فرائض انجام دینے لگے۔ ستمبر ۱۹۵۳ء سے ان کا تعلق مسلم یونیورسٹی علی گڑھ سے ہو گیا جہاں وہ عبد اللہ کالج میں پہلے لیکچرار رہے پھر ۱۹۵۴ء میں اسی یونیورسٹی کے شی ہائی اسکول میں دینیات کے استاد مقرر ہوئے اور ۱۹۸۴ء تک انتہائی ذمہ داری کے ساتھ تدریسی خدمات انجام دینے کے بعد سبکدوش ہو گئے، اس طرح بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ سید صاحب زندگی کے جس مرحلے پر ہیں انھیں سے لے کر اب تک عمر کا بیشتر حصہ دین سیکھنے اور سکھانے میں بسر ہوا ہے۔ علی گڑھ کالج اور اسکول میں جن طلباء نے ان سے دینیات پڑھی ان کی فہرست موجب تطویل ہونے کے ساتھ ساتھ وقت طلب بھی ہے، البتہ مدارس عربیہ میں جن لوگوں نے ان سے اکتساب فیض کیا ہے ان میں درج ذیل حضرات کافی مشہور ہوئے

(۱) مولانا قسین رضا خاں بریلوی شیخ الحدیث مدرسہ نوریہ بریلی شریف

(۲) مولانا سبطین رضا خاں بریلوی مقیم حال مدہ پردیش

(۳) مولوی معین الدین بانی مدرسہ نوریہ غوثیہ فیصل آباد پاکستان

(۴) مولانا عبدالقادر شہید گجراتی ثم فیصل آبادی

(۵) مولانا مفتی لطف اللہ خطیب جامع مسجد مہرا

(۶) مولانا مظہر بانی صاحب باندہ

مولانا سید ظہیر احمد زیدی وعظ و تبلیغ میں بھی اپنی یگانگت برقرار رکھے ہوئے ہیں۔ کما حقہ تبلیغی خدمات اس زمانے میں تو نہ کر سکے جب ان کا یونیورسٹی سے تعلق رہا لیکن تدریسی ذمہ داریوں سے سبکدوش ہونے کے بعد بڑے بڑے سیرت کے جلسوں اور کانفرنسوں میں شرکت ہونے لگی، وعظ و تبلیغ میں ان کا لب و لہجہ شستہ ہوتا ہے، ایک ایک بات دلائل کی روشنی میں سمجھا کر کہنے کی عادت ہے، بے جا الفاظ کا استعمال ان کے یہاں ہرگز نہیں، فتویٰ کی زبان بولتے اور لکھتے بھی ہیں اسی وجہ سے شاید ان کی تقریروں سے عوام سے زیادہ خواص کا طبقہ لطف اندوز ہوتا ہے، بہر حال مولانا کا انداز منفرد و یگانہ ہے، عبرت آموز نصیحت انگیز اور سبق آموز مقررین میں وہ اپنی مثال آپ ہیں۔ مولانا سید ظہیر احمد زیدی کی تحریری صلاحیتوں کا اندازہ زیر نظر کتاب سے با آسانی کر سکتے ہیں، اس کتاب سے جہاں ان کے قلم کی مشکلی اور نپے تلے الفاظ کی بندش کا اندازہ ہوتا ہے وہیں مولانا کی علوم مرجمہ و متداولہ میں فقہ سے دلچسپی اور لگاؤ کا ثبوت بھی فراہم ہوتا ہے۔ فقہ اور اس کے اصول و قواعد سے متعلق کچھ رسالے بھی زیب قرطاس بنے ہیں۔ اس کے علاوہ متعدد مقالات و مضامین بھی رسائل و جرائد میں چھپ کر ارباب فکر و نظر سے خراج تحسین حاصل کر چکے ہیں، مقالات کی فہرست تو دستیاب نہ ہو سکی، البتہ مطبوعہ و غیر مطبوعہ کتب و رسائل کی فہرست جن سے ان کی وقت نظر اور وسعت مطالعہ کا پتا چلتا ہے یہ ہے:

(۱) رسالہ مسلم پر سئل لا مطبوعہ فروری ۱۹۷۲ء محرم الحرام ۱۳۹۲ھ

(۲) مسلم تاریخ تمدن غیر مطبوعہ

(۳) بہار شریعت کتاب الوصایا انیسواں حصہ

(۴) رسالہ الحج غیر مطبوعہ

(۵) رسالہ القواعد الفقہیہ والاصول الفکلیہ

مولانا ظہیر احمد صاحب کو زبان وادب سے گہرا ربط ہے، اردو، فارسی ہو یا عربی انھیں تمام زبانوں پر یکساں قدرت حاصل ہے ان تینوں زبانوں میں مشق سخن کرتے رہتے ہیں، شاعری کا تقصیر ”سید“ اختیار فرماتے ہیں۔ مولانا کوئی باضابطہ صاحب دیوان شاعر تو نہیں البتہ اردو، فارسی اور عربی نعتوں کا ایک اچھا خاصہ ذخیرہ جمع ہو چکا ہے۔ درج ذیل اشعار ان کی سخن مستری اور سخن نبی کی بین دلیل ہیں۔

لَقَدْ بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا غَمْرُكَ مِثْلَ مِثْلِ
إِذَا جَاءَ أَهْلُ اللَّهِ لَا تُكْثِرُ
لَقَدْ بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا غَمْرُكَ مِثْلَ مِثْلِ
إِذَا جَاءَ أَهْلُ اللَّهِ لَا تُكْثِرُ

جَعَلْنَا فِي الْغُلَامِ غَمْرًا
نَصْرَتِي مِنْ مَعَارِجِي نَصْرًا
جَعَلْنَا فِي الْغُلَامِ غَمْرًا
نَصْرَتِي مِنْ مَعَارِجِي نَصْرًا

أَمْرِي بِكَ مُبَحَّانُ
فَلَا تَزَلْ لِرَأَائِي
أَمْرِي بِكَ مُبَحَّانُ
فَلَا تَزَلْ لِرَأَائِي

رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي مُتَعَجِّزٌ
لِيَنْبِيئِي لَا تَخَفْ مِنْ خَيْرِ عَادٍ
رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي مُتَعَجِّزٌ
لِيَنْبِيئِي لَا تَخَفْ مِنْ خَيْرِ عَادٍ

- ترجمہ: اللہ کی قسم تجھے ایک لمبے کی مہلت نہیں ملے گی، جب اللہ کا حکم آ جائے تو مصائب و آلام آ گنپتے ہیں، نیکیوں کے ساتھ ساتھ تو نے گناہوں کے ڈھیر لگا دیے اور تیرا خیال ہے کہ تو ہمیشہ زخمور ہے گا مرے گا نہیں۔
- ترجمہ: ہمیں تمام امتوں میں بہترین امت بنایا، ہم میں اپنا محبوب و پیغمبر مبعوث فرمایا، ہمیں ہمارے دشمنوں کے شر سے محفوظ رکھا، مصائب و آلام میں ہماری مدد و نصرت کی۔
- ترجمہ: اللہ عزوجل نے آپ کو سیر کرائی، اور آپ کے ذریعے اپنی برہان کو واضح کیا، آپ پر اپنا قرآن نازل فرمایا، اسے حبیب ہماری فریاد سنئے، ہماری فریادری کیجئے۔
- ترجمہ: یا رسول اللہ! میں پناہ کا طلبگار ہوں۔ اور آپ رحمة للعالمین کے لقب سے مشہور ہیں، اسے میرے دوست! دشمن کے شر سے خوفزدہ نہ ہو، میں بارگاہ الہی میں شب کو مناجات کرنے والا ہوں۔

اَتَا مِنْ اَلْقُرْاٰنِ اَنَّا سَمِعْنَا حَقِيْقَةً^(۱)

لَا تُكْرِمُنِيْ بِلُطْفِكَ يَا حَبِيْبِيْ

ذوالفضل والکمال خطاب محمد است
صد جلوۂ کمال خطاب محمد است
حقاکہ ”ہب لی امنی“ تاب مہماست^(۲)

عرفان و وصل و جام و شرب محمد است
دیدم ہزار بار و لیکن توان نہ دید
سید پناہ امن محبوب حق بگو

بہار وصل ساماں بود شب جائے کہ من بودم
بحال یار مہماں بود شب جائے کہ من بودم
بخطا روئے تاہاں بود شب جائے کہ من بودم^(۳)

بہ چشم زیست نازاں بود شب جائے کہ من بودم
کھا ہستی کھا مستی کھا ہنگامہ آرائی
قرار آمد نگار آمد جہاں بادہ خوار آمد

مہک رہی ہیں فضا میں جہاں جہاں گزرے
کہاں کہاں تجھے پایا کہاں کہاں گزرے

کچھ اس ادا سے وہ سرتاج مہوشاں گزرے
ذور شوق میں گشتہ بحال اُلت

کوئی اور تجھ سا حسین نہیں کوئی اور رشک جتاں نہیں
تو ضیائے عالم کن فلاں ترا نور حسن کہاں نہیں

تو نہ ہو تو بزم سخن نہ ہو تو نہ ہو تو رنگ جان نہ ہو
تو ہی روح بزم وجود ہے تو ہی نور جلوۂ ذات ہے

اللہ کا احسان ہو آدم کی صدا ہو
کلیوں کا تہمت ہو متادل کی لوا ہو
پھر تو مری تقدیر میں جنت کی ہوا ہو

موسیٰ کی تمنا کہوں عیسیٰ کی بشارت
تم رحمت باری ہو صدا باد بہاری
مل جائے جو سید کو ترے در کی حضوری

..... ترجمہ: اے میرے حبیب (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ کے لطف و کرم سے میری عزت افزائی کیجئے، میں محتاج ترین لوگوں میں سے حقیر ہوں۔

..... ترجمہ: عرفان و وصل و جام و شراب شوق محمد عربی ہیں، ذوالفضل والکمال آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا لقب ہے،

میں نے ہزار بار دیکھا مگر نہ کبھی سارخ مصطفیٰ میں ہنگاموں جلوۂ کمال پنہاں ہیں۔

سید محبوب خدا کے دامن میں پناہ تلاش کر، بے شک ”ہب لی امنی“ کہنے کی ہمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے۔

..... ترجمہ: زندگی میری آنکھ پناہ نازاں تھی، آج شب میں جہاں تھا۔ سامان وصل سے لطف اندوز ہوا ہوں آج شب میں جہاں تھا۔

احساس وجود کہاں کیفیت جنوں کہاں وجد و بے خودی کہاں، بحال یار مہماں تھا آج شب میں جہاں تھا۔

بڑی پرسکون و آرائش والی جگہ تھی جہاں سے خوار تھا، روئے تاہاں کی شادمانی تھی آج شب میں جہاں تھا۔

۱۷ اپریل ۱۹۸۰ء میں جب میں مسلم یونیورسٹی علی گڑھ میں حصول علم کی غرض سے حاضر ہوا تو ان دنوں سید صاحب یونیورسٹی میں استاد تھے، میری ان سے پہلی ملاقات ان کے دولت کدہ ”بیت السادات“ محبت گرامی ڈاکٹر محبت الحق کی معیت میں ہوئی، میں موصوف کا ممنون کرم ہوں کہ انہوں نے علی گڑھ کے آخری ایام میں ایسے معزز اور مخلص لوگوں سے تعلقات پیدا کر دیئے جن کی شخصیت آج بھی ہمارے لئے ابر کرم اور ترقی درجات کے لیے مشعل راہ ہیں، اگرچہ میں ان دنوں علی گڑھ کے لیے بالکل نیا تھا علی گڑھ کا ہر ذرہ میرے لئے اجنبی تھا، مگر سید صاحب اور ان جیسے دوسرے کرم فرماؤں کی عنایات و نوازشات اس طرح ہوئیں کہ چند ہی دنوں میں اس دیار کے ہر کوچے اور ہر ذرے سے محبت کی بو آنے لگی۔

سید صاحب سے قربت اس لیے بھی ہوئی کہ اس دور کے چند مخلص طلباء نے ایک باوقار بنجیدہ عظیم بنائی جس کا نام ”مرکز تعلیمات اسلامی“ رکھا گیا جس کے اغراض و مقاصد میں دو باتیں بڑی اہم تھیں ایک تو ہفتہ وار قرآن وحدیث کی تعلیم اور دوسرے ایک مقرر ”سہ ماہی جریدہ“ تعلیمات کا اجراء۔

میرے علی گڑھ آنے کے بعد اس عظیم کی تشکیل جدید ہوئی اور اس مجلہ کا مدیر معاون مجھے بتایا گیا، جب کہ ادارت کی ذمہ داری تاجدار مارہرہ حسن میاں کے فرزند ارجمند سید محمد امین کے سپرد کی گئی اور اسی نشست میں حکیم ظلیل احمد جانی اور سید صاحب کو علی الترتیب مربی و مرشد تاحرر کیا گیا۔ اگرچہ کچھ اسباب کی بناء پر عظیم تو کامیاب نہ ہو سکی مگر ملاقات کا سلسلہ کبھی نہیں ٹوٹا اس طویل ملاقات میں میں نے انہیں ہمدرد اور کہتر نواز، مہمان نواز پایا۔

سید صاحب کی وجہ اور بے وقار شخصیت کی بناء پر حضور مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خاں اور حضرت مولانا ضیاء الدین مدنی علیہما السلام نے شرف خلافت سے نوازا جب کہ حجۃ الاسلام حضرت مولانا شاہ حامد رضا خاں رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بیعت و ارادت کے ذریعے ہمیشہ ہمیشہ کے لیے اپنے سے وابستہ کر لیا۔ سید ظہیر احمد زیدی صاحب صوری اور معنوی دونوں حسن سے مزین ہیں، صاف و شفاف نورانی چہرہ، سفید داڑھی جس سے بزرگی کے آثار نمایاں، چمکتی دور بین آکھیں، موزوں قد، بڑے مشکلات کی گرہیں کھولنے والی چھوٹی چھوٹی انگلیاں مختصر طور پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ نسبی شرافت، علمی وجاہت اور جسمانی شکل و شبابت ہر اعتبار سے سید ظہیر احمد زیدی منفرد نمایاں ہیں اور حدیث مبارکہ **اِبْتَغُوا الْخَيْرَ عِنْدَ حَسَنِ الْوُجُوهِ** (۱) کا مصداق ہیں، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ سید صاحب کے حسن و جمال میں مزید نکھار پیدا کر دے، اور اس کی نورانیت سے لوگوں کے دلوں کو منور و روشن کرے۔ آمین بحجاء حبیبہ سید المرسلین و علی آلہ واصحابہ الطہرین۔

..... ”مصنف“ لابن ابی شیبہ، کتاب الادب، باب ما ذکر فی طلب الحوائج والحديث: ۲، ج ۶، ص ۲۰۸۔

بہار شریعت میں حدیث ان الفاظ سے مرقوم ہے **”اِبْتَغُوا الْخَيْرَ فِي وَجُوهِ الْعِيسَى“** ترجمہ: ”خوبصورت چہروں کے ہاں بھلائی تلاش کرو، جبکہ کتب حدیث میں یہ حدیث ان الفاظ سے ہمیں نہیں ملی لہذا جن الفاظ کے ساتھ ہمیں ملی ان الفاظ کے ساتھ متن میں ذکر کر دیا گیا، مزید تفصیل کے لیے فتاویٰ رضویہ، ج ۲۱، ص ۳۱۱-۳۱۲ ملاحظہ کیجئے۔ علمیہ

بِسْمِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى

مقدمہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى نَبِيِّهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ الْبَاعِد:

بہار شریعت کا انیسواں حصہ پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں، رب جبارک وتعالیٰ قبول فرمائے اور میرے لئے اس کو ذخیرہ آخرت بنائے، آمین۔ فقہ وقت معتمد بہار شریعت ابو العلیٰ صدر الشریعہ حضرت مولانا الحاج امجد علی علیہ الرحمۃ والرضوان نے مکمل فقہ حنفی کو عام فہم اردو زبان میں نکل کرنے کا جو عظیم الشان کارنامہ انجام دیا اس کی نہ ماضی میں کوئی مثال ہے اور نہ مستقبل میں کوئی ایسی امید، حضرت مجدد و جامع طہار کا مقصد یہ تھا کہ برصغیر کے مسلمان اپنے دین کے مسائل سے بہ سہولت مستفید ہو جائیں، حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمۃ اخلاص فکر و عمل کے ساتھ ارادہ رکھتے تھے کہ جملہ ابواب فقہ سے ضروری اور روزمرہ پیش آنے والے مسائل سے متعلق مفتی بہ شرعی احکام اردو زبان میں بیان فرمادیں۔ ان کی حیات مبارکہ میں کتاب بہار شریعت کے سترہ حصے مرتب ہو کر طبع ہو چکے تھے کہ آپ مقام اتلاؤ آرمائش سے گزرے، بِحَمْدِ اللّٰهِ تَعَالٰی مَرْدُوہ "وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ" سے سرفراز ہوئے، جیسا کہ مقررین ہارگاہ کا طرہ امتیاز ہے، اس وقت تک بہار شریعت کے سترہ حصے مکمل ہو چکے تھے صرف حدود و قصاص، وصایا اور میراث میں تین حصے اور تصنیف ہونا باقی تھے کہ موانع پیش آ گئے، حضرت نے اس امر کی طرف اشارہ فرمایا کہ بقیہ یہ تین حصے میرے تلامذہ مکمل کریں گے، چنانچہ دو حصے حضرت علامہ عبدالمصطفیٰ ازہری شیخ الحدیث اور حضرت مولانا مفتی وقار الدین صاحب دارالعلوم امجدیہ کراچی وقاری محبوب رضا خاں صاحب وقاری رضاء المصطفیٰ صاحب خطیب نیو یارک مسجد بولٹن مارکیٹ کراچی نے تالیف فرمادیے، یعنی افکار ہواں حصہ کتاب الحدود والقصاص میں اور بیسواں حصہ کتاب المیراث میں، باقی رہا انیسواں حصہ کتاب الوصایا، اس کی تالیف و ترتیب اس ناچیز کے حصے میں آئی، اس سلسلے میں بہ غلوں قلب شکر گزار ہوں اپنے استاذ زادہ مولانا الحاج قاری رضاء المصطفیٰ راہ شرف کا کہ ان کے پیچھے اصرار اور تعاون نے مجھے مجبور کر دیا کہ میں یہ سعادت و فضیلت حاصل کروں۔ جَزَاہُ اللّٰهُ تَعَالٰی غَيْرَ الْجَزَاءِ الْاَلٰی اللّٰہِ وَالْآخِرَةُ

ترتیب کے لحاظ سے اگرچہ بیسواں حصہ آخری حصہ ہے جو مسائل میراث میں ہے، لیکن تالیف کے اعتبار سے انیسواں حصہ آخری ہے جو سب سے آخر میں اس ناچیز نے مرتب کیا ہے۔ یہ حصہ مسائل وصیت میں ہے، اس میں 450 مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ وصیت کے مسائل بھی اپنی جگہ بڑی اہمیت رکھتے ہیں، شریعت مطہرہ نے وصیت کو بڑی اہمیت دی ہے اور بعض مقامات پر اسے ضروری اور واجب قرار دیا۔

وصیت کی اہمیت و افادیت :

شریعت میں اس کی اہمیت یہ ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس شخص کو جو وصیت کر کے وفات کر گیا متقی، شہید اور عامل بالسنة فرمایا اور اسکی مغفرت کی بشارت دی۔^(۱) (مشکوٰۃ) اور حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مخاطب کر کے فرمایا: ”تیرا اپنے ورثہ کو غنی چھوڑنا اس سے بہتر ہے کہ تو انہیں محتاج چھوڑے کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائیں۔“^(۲) اس سے معلوم ہوا کہ اپنے مفلس و نادار غیر وارث کے لیے وصیت کرنی چاہیے تاکہ انہیں بھی مال کا ایک حصہ مل جائے اور ان کی غربت و ناداری اور افلاس دور ہو اور وہ ایک با عزت زندگی گزار سکیں اور خود وصیت کرنے والوں کو تقویٰ و شہادت اور مغفرت کا مقام مل جائے، ایک مسلمان کے لیے اس سے بڑی نعمت اور کیا ہو سکتی ہے کہ اس کی مغفرت ہو جائے، اور شہادت کا درجہ مل جائے اور یہ بات بھی اس کے لیے کس درجہ عزت، اجر اور نیک نامی کی ہے کہ اس کے غیر وارث ائمہ و غیروں کے سامنے ہاتھ پھیلا کر ذلیل و رسوا نہ ہوں اور معاشرہ میں آبرو مند و زندہ کی بسر کریں۔

وصیت کی افادیت

(۱) یہ ہے کہ متوفی کے ایسے اعزہ جو وارثوں میں شامل نہیں ہیں مگر نادار اور محتاج ہیں، ان کو اس کے مال سے نفع پہنچے اور کسب معاش کے لئے سہارا مل جائے، جیسے وہ بچہ جس کے باپ کا انتقال اس کے دادا کی حیات میں ہو گیا اور دادا کا انتقال بعد میں ہوا اور دادا نے وارثوں میں بیٹا بھی چھوڑا تو بچہ محروم ہو جائے گا۔ اس کے لیے دادا کو انتقال سے پہلے وصیت کرنا چاہیے۔

(۲) ایسے بڑی یا احباب یا دیگر حضرات جو نہ رشتہ دار ہیں اور نہ وارث مگر سخت احتیاج و تنگدستی اور پریشانی میں ہیں ان کو متوفی وصیت کے ذریعے اپنے مال کے ایک حصہ کا مالک بنادے اور اس طرح ان کی مدد ہو جائے۔

(۳) متوفی اگر مدرسہ، مسجد، سرائے، قبرستان یا دیگر امور خیر اپنی موت کے بعد بھی کرنا چاہتا ہے اور وہ رفاہ عامہ اور خدمتِ خلق کے کام انجام دینا چاہے تو بذریعہ وصیت اپنے مال کا ایک حصہ ان کی انجام دہی کے لیے مقرر کر دے، لیکن شریعت نے متوفی کو ورثہ کی موجودگی میں اپنے تمام مال کی وصیت کرنے کی اجازت نہیں دی کہ اس سے وارثوں کو ضرر پہنچتا ہے، اور ان کا حق ضائع ہوتا ہے، قرآن پاک میں ”مَنْ بَعْدَ وَصِيَّتِهِ يُؤْخَذُ بِهَا آذَانُ عَصِيٍّ مُضَاهٍ“^(۳) قرما کر یہی ہدایت فرمائی

۱.....”سنن ابن ماجہ“، کتاب الوصایا، باب العت علی الوصیۃ، الحدیث: ۲۷۰۱، ج ۳، ص ۲۰۴۔

۲.....”صحیح البخاری“، کتاب الوصایا، باب ان یشرك ورثۃ... إلخ بالحدیث ۲۷۴۲، ج ۲، ص ۲۳۲۔

کہ وصیت تو کرو مگر وارثوں کو نقصان پہنچا کر نہیں۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا: ”جو شخص اپنے وارث کی میراث کاٹے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جنت سے اس کی میراث کو کاٹے گا۔“ (۱) (مشکوٰۃ)

شریعت اسلامیہ نہ یہ اجازت دیتی ہے کہ وارث کو اس کی میراث سے محروم کر دیا جائے، نہ یہ گوارا کرتی ہے کہ اہل ثروت اپنے غیر وارث اعزہ کو محتاجی و ناداری کی حالت میں چھوڑ کر وفات پائیں، بلکہ ایسے محتاج غیر وارث اعزہ کے لیے وصیت کے ذریعے اپنے مال کا ایک حصہ ان کو پہنچادیں۔ مسلمان اگر شریعت مطہرہ کے احکام کے مطابق وصیت کے طریقے کو اپنائیں تو اس سے عظیم فائدے اور فیوض و برکات حاصل ہوں، اور دشمنان اسلام نے بیٹے کی موجودگی میں یتیم پوتے کے محروم الارث ہونے پر شریعت اسلامیہ کے خلاف جو طوفان بدتمیزی اٹھایا اور آج بھی اٹھایا جاتا ہے وہ نہ اٹھا سکتے، اگرچہ اس کا مدلل و معقول جواب بارہا دیا جا چکا ہے، لیکن مخالفین اسلام، اسلام دشمنی میں شر پھیلانے سے نہیں تھکتے، ان کا مقصد حق و صداقت کو بھٹکانا ہے بلکہ اسلام کو بدنام کرنا ہے، اگر مسلمان بذریعہ وصیت یتیم اور محروم الارث پوتے کو اپنی حیثیت کی مناسبت سے مال کا ایک حصہ دیا کرتے تو معترضین اسلام کو یہ ایک عملی جواب بھی ہوتا، وہ عبداللہ ماجور بھی ہوتے اور ایک بہتر معاشرہ بھی وجود میں آتا۔

وصیت کا طریقہ

مغربی اقوام میں بھی رائج ہے، اگرچہ وہ اسلامی اصولوں کے مطابق نہیں، اُن کی اپنی خواہشات کے مطابق ہے اسی لیے اس کا نام بھی Will جس کے معنی ہیں ”خواہش“ عام طور سے وہاں لوگ مرنے سے بہت پہلے Will لکھ چھوڑتے ہیں لیکن اس Will اور وصیت میں زبردست فرق ہے، وصیت اسلامی احکام کے مطابق ہوتی ہے اور Will اپنی خواہشات نفس کے مطابق، دل لکھنے والا قطعاً یہ نہیں سوچتا کہ وہ جو کچھ لکھ رہا ہے وہ اخلاقی اقدار کے مطابق ہے یا نہیں، اس سے معاشرہ میں فلاح و بہبود آئے گی یا تباہی و بربادی، اس کا واحد مقصد یہ ہوتا ہے کہ میرا مال میرے مرنے کے بعد بھی صرف میری خواہش کے مطابق خرچ کیا جائے اس میں وہ اچھے بُرے، جائز و ناجائز اور حرام و حلال میں کوئی فرق نہیں کرتا، جب کہ اسلام نے وصیت کرنے والے کو کچھ ہدایات دی ہیں اور وصیت کا مقصد معاشرہ کی فلاح اور اعمال خیر کا اجراء مقرر کیا ہے۔ اسی لیے اس نے معصیت کے کاموں کے لیے اور معاشرے کو بگاڑنے والی چیزوں کے لیے وصیت کرنے کی اجازت نہیں دی۔

ما انصافی ہوگی اگر میں الحاج مولانا قاضی عبدالرحیم، (۲) مفتی آستانہ رضویہ رضا مگر محلہ سوداگران بریلی کا شکریہ نہ ادا

..... ”مسن ابن ماجہ“، کتاب الوصایا، باب الحیف فی الوصیۃ، المجلد: ۲، ۲۷۰، ج ۳، ص ۳۰۴۔

..... قاضی عبدالرحیم صدیقی موضع عکچا تحصیل ڈیرہ یانچ پرگزہ رسول پور ضلع بہتلی کے ایک علمی گھرانے کے چشم و چراغ ہیں۔ ۱۹۳۶ء میں اپنے

آبائی وطن میں پیدا ہوئے، نڈل پاس کرنے کے بعد عربی کی ابتدائی تعلیم دارالعلوم فضل رحمانیہ پشاور بازار ضلع دیوبند میں =

کروں، عزیز موصوف نے اپنا بیش قیمت وقت خالصاً لوجہ اللہ تعالیٰ اس کتاب پر نظر ثانی کرنے کے لئے دیا، ان کے اس تعاون سے میں اس قابل ہوسکا کہ اس میں مندرجہ مسائل کے لیے کتب فقہ کے حوالوں میں اضافہ کروں جس نے کتاب کے اعتبار و استناد میں اضافہ کیا ہے۔ موصوف ایک صاحب نظر اور ذہین عالم ہیں، فقہ میں بصیرت رکھتے ہیں، آپ کے پاس اعلیٰ حضرت امام احمد رضا رحمہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قلمی حاشیہ جلد المصطفیٰ ہے، جو ردالمحتار پر تحریر فرمایا گیا ہے، اس کے حوالے بھی اس کتاب میں ملیں گے، اللہ تعالیٰ موصوف کے علم، عمر اور صحت میں برکت عطا فرمائے اور ان سے اپنے دین کی خدمت لے لے۔ آمین۔ اسی کے ساتھ عزیز گرامی قدر مولوی عطاء المصطفیٰ زبدی مدرس دارالعلوم امجدیہ کراچی بھی شکر یہ کے مستحق ہیں کہ انہوں نے اس کتاب کا اصل سے مقابلہ کرنے میں مدد دی، جس سے نقل میں جو اغلاط تھے وہ صحیح ہو گئے۔ موصوف ایک باشرع، صالح، سعادت مند اور باادب عالم دین ہیں۔ حضرت صدر الشریعہ صاحب بہار شریعت کے پوتے ہیں اور خدمت دین کرنے کا باخلاص جذبہ رکھتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان کے علم و عمل صالح میں ترقی عطا فرمائے اور ان کی عمر میں برکت دے آمین۔

آخر میں اللہ جل و علا جبارک و تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ اپنے اس عاجز و حقیر بندے کی اس خدمت کو قبولیت عطا فرمائے اور میرے لئے اسے ذخیرہ آخرت بنائے اور دین کی خدمت کرنے کی مزید توفیق و اہلیت عطا فرمائے۔ آمین۔

وصلی اللہ تعالیٰ علیٰ خیر خلقہ و نور عرجہ سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ و اصحابہ اجمعین۔

الفقیر الی اللہ الصمد

ظہیر احمد زیدی غفرلہ و لوا لدیہ

جمادی الاولیٰ ۱۴۰۹ھ

مطابق ۵ جنوری ۱۹۸۶ء

☆☆☆☆☆

== مولانا رضاء المصطفیٰ پر حضرت صدر الشریعہ مولانا امجد علی مہاروی سے حاصل کی۔ آخر میں ۱۹۵۶ء سے ۱۹۶۰ء تک مدرسہ اسلامیہ مرہیہ محلہ اندر کوٹ میرٹھ میں عالم شہیر امام ابو حضرت مولانا سید غلام جیلانی سہوانی ثم میرٹھی کی خدمت میں حاضر ہو کر علوم مرہیہ کی تکمیل اور ۱۹۶۱ء سے مرکزی دارالافتاء محلہ سوداگران بریلی میں زیر تربیت و نگرانی حضرت مفتی اعظم مولانا مصطفیٰ رضا خاں رحمہ اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں ۱۹۶۹ء تک انجام دیتے رہے۔ اس کے بعد آج تک اکتیس سال ہوئے جارہے ہیں آپ اسی مرکزی دارالافتاء سے افتاء نویسی کی خدمت انجام دے رہے ہیں۔ اکتیس سال میں آپ نے ہر قسم کے فتوے تحریر کئے ہیں۔ ہندوستان کے مفتیان کرام میں فی الوقت آپ غالباً سب سے کھنڈ مشق اور صاحب تحریر مفتی ہیں۔

وصیت کا بیان

وصیت کرنا قرآن مجید اور احادیث نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام سے ثابت ہے۔ رب ہمارک وتعالیٰ قرآن کریم میں ارشاد فرماتا ہے:

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثُ مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا بَؤْيُوهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ أَبَوَاهُ فَلِلْأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يُوصِي بِهَا أَوْ ذَيْنِ أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ إِنْ أَلَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ١﴾

(جز ۲، سورۃ النساء: ۱۱، ۱۲)

ترجمہ اس کا یہ ہے "اللہ تمہیں حکم دیتا ہے تمہاری اولاد کے بارے میں بیٹے کا حصہ دو بیٹیوں کے برابر ہے پھر اگر صرف لڑکیاں ہوں اگرچہ دو سے اوپر، تو ان کو ترکہ کی دو تہائی اور اگر ایک لڑکی ہو تو اُس کے لئے آدھا، اور میت کے ماں باپ کو ہر ایک کو اس کے ترکہ سے چھٹا حصہ اگر میت کے اولاد ہو، پھر اگر اس کی اولاد نہ ہو اور ماں باپ چھوڑے تو ماں کا تہائی حصہ، پھر اگر اس کے کئی بہن بھائی ہوں تو ماں کا چھٹا حصہ، بعد اس وصیت کے جو کر گیا اور بعد دین کے، تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے تم کیا جالو کہ ان میں کون تمہارے زیادہ کام آئے گا، یہ حصہ بانٹ دیا ہوا ہے اللہ کی طرف سے چٹک اللہ علم والا حکمت والا ہے۔"

قرآن مجید کے چوتھے پارے میں سورۃ نساء کے اس دوسرے رکوع میں اللہ تعالیٰ نے وصیت کا ذکر چار مرتبہ فرمایا جس میں تقسیم وراثت کو ادائیگی وصیت اور ادائیگی قرض کے بعد رکھا اسی رکوع کی آخری آیات سے کچھ پہلے فرمایا:

﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يُوصِي بِهَا أَوْ ذَيْنِ عَزِيزٌ مُّضْطَرٌ وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ٢﴾

"میت کی وصیت اور دین نکال کر جس میں اس نے نقصان نہ پہنچایا ہو، یہ اللہ کا ارشاد ہے اور اللہ علم والا حکیم والا ہے۔"

اور فرماتا ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ صَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَاصْبِرْ لَكُمْ مُّصِيبَةُ الْمَوْتِ ٣﴾ (سورۃ مائدہ: ۱۰۶)

”یعنی اے ایمان والو! تمہاری آپس کی گواہی، جب تم میں کسی کو موت آئے وصیت کرتے وقت، تم میں کے دو مستحضر شخص ہیں یا غیروں میں کے دو جب تم ملک میں سفر کو جاؤ پھر تمہیں موت کا حادثہ پہنچے۔“

احادیث وصیت

حدیث ۱: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی مسلمان کے لئے یہ مناسب نہیں کہ اس کے پاس وصیت کے قابل کوئی شے ہو اور وہ بلا تاخیر اس میں اپنی وصیت تحریر نہ کر دے۔
(۱) (مشکوٰۃ، باب الوصایا، ص ۲۶۵)

حدیث ۲: صحیح بخاری و صحیح مسلم سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، وہ فرماتے ہیں کہ میں فتح مکہ کے سال اس قدر بیمار ہوا کہ موت کے قریب ہو گیا تو میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عیادت فرمانے کے لئے تشریف لائے میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) میرے پاس کثیر مال ہے اور میری بیٹی کے سوا اس کا کوئی وارث نہیں (اصحاب فرائض میں سے) تو کیا میں اپنے کل مال کی وصیت کر دوں، آپ نے جواب ارشاد فرمایا: ”نہیں“، میں نے عرض کیا: تو کیا دو ٹکٹ کی وصیت کر دوں، آپ نے فرمایا: ”نہیں“، میں نے عرض کیا: تو کیا آدھے مال کی، آپ نے فرمایا: ”نہیں“، میں نے عرض کیا کہ کیا تمہاری مال کی وصیت کر دوں، آپ نے فرمایا: ”تمہاری مال“ اور تمہاری مال بہت ہے۔ تیرا اپنے ورثہ کو غنی چھوڑنا اس سے بہتر ہے کہ تو انہیں محتاج چھوڑے کہ وہ لوگوں کے سامنے ہاتھ پھیلائیں اور بلاشبہ تو اللہ کی راہ میں اللہ کی رضا جوئی کے لئے کچھ خرچ نہیں کرے گا مگر یہ کہ تجھے اس کا اجر دیا جائے گا یہاں تک کہ وہ ماتمہ جو تو اپنی بیوی کے مؤخرہ میں اٹھا کر رکھے۔ (۲) (مشکوٰۃ، باب الوصایا، ص ۲۶۵)

حدیث ۳: امام ترمذی نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا انہوں نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم میری بیماری میں عیادت کے لئے تشریف لائے آپ نے فرمایا کہ کیا تم نے وصیت کر دی؟ میں نے عرض کیا: جی ہاں، آپ نے فرمایا: کتنے مال کی وصیت کی؟ میں نے عرض کیا: راہ خدا میں اپنے کل مال کی، آپ نے فرمایا: اپنی اولاد کے لئے کیا چھوڑا؟ میں نے عرض کیا: وہ لوگ اغنیا یعنی صاحب مال ہیں، آپ نے فرمایا: دسویں حصہ کی وصیت کرو۔ تو میں برابر کم کرتا رہا یہاں تک کہ آپ نے فرمایا: ٹکٹ مال کی وصیت کرو اور ٹکٹ مال بہت ہے۔ (۳) (مشکوٰۃ، ص ۲۶۵)

.....”صحیح البخاری“، کتاب الوصایا، باب الوصایا... إلخ، الحدیث: ۲۷۲۸، ج ۲، ص ۲۳۰.

.....”مشکوٰۃ المصابیح“، کتاب الفرائض والوصایا، باب الوصایا، الحدیث: ۳۰۷۱، ج ۱، ص ۵۶۶.

.....”جامع الترمذی“، کتاب الجنائز، باب ما جاء فی الوصیۃ بالثلث... إلخ، الحدیث: ۹۷۷، ج ۲، ص ۲۹۲.

حدیث ۴: ابو داؤد اور ابن ماجہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، انھوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حجۃ الوداع کے سال اپنے خطبہ میں ارشاد فرماتے سنا کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے ہر حق والے کو اس کا حق عطا فرمادیا پس وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں۔^(۱) (مشکوٰۃ، ص ۲۶۵) ترمذی کی روایت میں یہ الفاظ مزید ہیں کہ ”بچہ عورت کا ہے اور زانی کے لئے سنگساری، اور ان کا حساب اللہ پر ہے۔“^(۲) دارقطنی کی روایت میں ہے آپ نے فرمایا: ”وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں مگر یہ کہ ورثہ چاہیں۔“^(۳) (مشکوٰۃ، ص ۲۶۵)

حدیث ۵: امام ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ اور امام احمد نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مرد و عورت اللہ جل جلالہ کی اطاعت و فرمانبرداری ساٹھ سال (بے زمانہ) تک کرتے رہیں پھر ان کا وقت موت قریب آ جائے اور وصیت میں ضرر پہنچائیں تو ان کے لئے دوزخ کی آگ واجب ہوتی ہے، پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آیت طاعت فرمائی۔

﴿مَنْ يُعْصِ وَصِيَّةَ يَتُوصَّى بِهَا أَوْ ذِينَ غَيْرِ مُضَآئِ اللّٰہِ تَعَالٰی کے کلام وَذٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ﴾ تک۔^(۴)
(مشکوٰۃ، ص ۲۶۵)

حدیث ۶: ابن ماجہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس کی موت وصیت پر ہو (جو وصیت کرنے کے بعد انتقال کرے) وہ عظیم سنت پر مرا اور اس کی موت تقویٰ اور شہادت پر ہوئی اور اس حالت میں مرا کہ اس کی مغفرت ہوگئی۔^(۵) (مشکوٰۃ، باب الوصایا، ص ۲۶۶)

حدیث ۷: ابو داؤد حضرت عمرو بن شعیب سے روایت کرتے ہیں وہ اپنے باپ شعیب سے اور شعیب اپنے باپ عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت بیان کرتے ہیں کہ عاص بن وائل نے وصیت کی کہ اس کی جانب سے ثؤفلام آزاد کئے جائیں تو اس کے بیٹے شام نے پچاس غلام آزاد کئے پھر اس کے بیٹے عمرو نے چاہا کہ اس کی جانب سے بقیہ پچاس غلام آزاد کر دے پس اس نے (اپنے بھائی یا ساتھیوں یا اپنے دل میں) کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کر لوں پس وہ آئے نبی

..... "سنن ابن ماجہ"، کتاب الوصایا، باب لا وصیۃ لوارث، بالحديث: ۲۷۱۳، ج ۳، ص ۳۱۰.

..... "جامع الترمذی"، کتاب الوصایا، باب ما جاء لا وصیۃ لوارث، بالحديث: ۲۱۲۷، ج ۴، ص ۴۲.

..... "سنن الدار قطنی"، کتاب الفرائض... إلخ، بالحديث: ۴۱۰۴، ج ۴، ص ۱۱۲.

..... "جامع الترمذی"، کتاب الوصایا، باب ما جاء فی الضرائفی الوصیۃ، بالحديث: ۲۱۲۴، ج ۴، ص ۴۱.

..... "سنن ابن ماجہ"، کتاب الوصایا، باب الحث علی الوصیۃ، بالحديث: ۲۷۰۱، ج ۳، ص ۳۰۴.

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اور عرض کیا: یا رسول اللہ! صلی اللہ علیہ وسلم میرے باپ نے وصیت کی تھی کہ اس کی جانب سے غلام آزاد کئے جائیں اور یہ کہ شام نے اس کی جانب سے پچاس غلام آزاد کر دیئے ہیں اور اس پر پچاس باقی رہ گئے ہیں تو کیا میں اس کی طرف سے (اپنے باپ کی طرف سے) یہ پچاس آزاد کر دوں؟ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر وہ مسلمان ہوتا پھر تم اس کی طرف سے غلام آزاد کرتے یا صدقہ کرتے یا حج ادا کرتے تو اس کو یہ پہنچتا۔^(۱) (مشکوٰۃ، ص ۲۶۶)

حدیث ۸: ابن ماجہ، ترمذی، حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے: ”جو شخص اپنے وارث کی میراث کاٹنے کا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن جنت سے اس کی میراث کو کاٹ دے گا۔“^(۲) (مشکوٰۃ، ص ۲۶۶)

مسائل فقہیہ

وصیت کرنا جائز ہے قرآن کریم سے، حدیث شریف سے اور اجماع امت سے اس کی مشروعیت ثابت ہے۔ حدیث شریف میں وصیت کرنے کی ترغیب دی گئی ہے۔^(۳) (جوہرہ نیرہ ج ۲، وبدائع ج ۷، ص ۳۳۸) شریعت میں ایسا یعنی وصیت کرنے کا مطلب یہ ہے کہ بطور احسان کسی کو اپنے مرنے کے بعد اپنے مال یا منفعت کا مالک بنانا^(۴) (تبیین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰) وصیت کا رکن یہ ہے کہ یوں کہے ”میں نے فلاں کے لئے اتنے مال کی وصیت کی یا فلاں کی طرف میں نے یہ وصیت کی۔“^(۵) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰) وصیت میں چار چیزوں کا ہونا ضروری ہے۔ ① موصی یعنی وصیت کرنے والا ② موصی لہ یعنی جس کے لئے وصیت کی جائے ③ موصی بہ یعنی جس چیز کی وصیت کی جائے ④ وصی یعنی جس کو وصیت کی جائے۔^(۶) (کفایہ، عنایہ و عالمگیری، کفایہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰ مطبوعہ کوئٹہ پاکستان، مصری چھاپہ)

مسئلہ ۱: وصیت کرنا مستحب ہے جب کہ اس پر حقوق اللہ کی ادائیگی باقی نہ ہو، اگر اس پر حقوق اللہ کی ادائیگی باقی ہے جیسے اس پر کچھ نمازوں کا ادا کرنا باقی ہے یا اس پر حج فرض تھا اور نہ کیا یا روزہ رکھنا تھا نہ رکھا تو ایسی صورت میں ان کے لئے وصیت کرنا واجب ہے۔^(۷) (تبیین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰ و قدوری، درمختار، رد المحتار)

①.....”سنن أبی داود“، کتاب الوصایا، باب ما جاء فی وصیة الحر بنی... إلخ، الحدیث: ۲۸۸۳ ج ۳، ص ۱۶۲.

②.....”سنن ابن ماجہ“، کتاب الوصایا، باب الحیف فی الوصیة، الحدیث: ۲۷۰۳ ج ۳، ص ۳۰۴.

③.....”بدائع الصنائع“، کتاب الوصایا، ج ۶، ص ۴۲۶.

④.....”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۰.

⑤.....المرجع السابق. ⑥.....المرجع السابق. ⑦.....المرجع السابق.

- مسئلہ ۲:** وصیت چار قسم کی ہے۔ ① واجبہ جیسے زکوٰۃ کی وصیت اور کفارات واجبہ کی وصیت اور صدقہ، صیام و صلوة کی وصیت ② مباحہ، جیسے وصیت افتیا کے لئے ③ وصیت مکروہہ، جیسے اہل فسق و معصیت کے لئے وصیت جب یہ گمان غالب ہو کہ وہ مال وصیت گناہ میں صرف کرے گا۔ (در مختار رد المحتار ج ۵، ص ۴۵۳) ④ اس کے علاوہ کے لئے وصیت مستحب ہے۔ ⑤
- مسئلہ ۳:** وصیت کا رکن ایجاب و قبول ہے، ایجاب وصی کی طرف سے اور قبول موصیٰ لہ کی طرف سے، امام اعظم اور صاحبین کے نزدیک۔ ⑥ (بدائع ج ۷، ص ۳۳۱)
- مسئلہ ۴:** موصیٰ لہ صراحۃ یا دلالتہ موصیٰ کی وصیت کو قبول کر لے، صراحۃ یہ ہے کہ صاف الفاظ میں کہہ دے کہ میں نے قبول کیا اور دلالتہ یہ ہے کہ مثلاً موصیٰ لہ وصیت کو منظور یا نا منظور کرنے سے قبل انتقال کر جائے تو اس کی موت اس کی قبولیت کبھی جائے گی اور وہ چیز اس کے ورثاء کو وراثت میں دیدی جائے گی۔ ⑦ (الوجہ لکھنوی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)
- مسئلہ ۵:** وصیت قبول کرنے کا اعتبار موصیٰ کی موت کے بعد ہے اگر موصیٰ لہ نے موصیٰ کی زندگی ہی میں اسے قبول کیا یا رد کیا تو یہ باطل ہے، موصیٰ لہ کو اختیار ہے کہ وہ موصیٰ کے انتقال کے بعد وصیت کو قبول کرے۔ ⑧ (سراجہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)
- مسئلہ ۶:** وصیت کو قبول کرنا کبھی عملاً بھی ہوتا ہے جیسے وصی کا وصیت کو نافذ کرنا یا موصیٰ کے ورثاء کے لئے کوئی چیز خریدنا یا موصیٰ کے قرضوں کو ادا کرنا وغیرہ۔ ⑨ (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)
- مسئلہ ۷:** وصیت کی شرط یہ ہے کہ موصیٰ مالک بنانے کا اہل ہو اور موصیٰ لہ مالک بننے کا اہل ہو اور موصیٰ بہ موصیٰ کی موت کے بعد قابل تملیک مال یا منفعت ہو۔ ⑩ (کفایہ، عالمگیری ج ۶، ص ۹۰، بدائع ج ۷، ص ۳۳۲، رد المحتار ج ۵، ص ۴۵۴)
- مسئلہ ۸:** ایضاً کا حکم یہ ہے کہ مال وصیت ⑪ موصیٰ لہ کی ملکیت میں اسی طرح داخل ہو جاتا ہے جیسے بہہ کیا ہو مال۔ ⑫ (کفایہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰، در مختار و بدائع ج ۷، ص ۳۳۳)

①..... یعنی مالداروں کے لیے۔

②..... "الذکر المختار" و "رد المختار"، کتاب الوصایا، ج ۱۰، ص ۳۵۴۔

③..... "بدائع الصنائع"، کتاب الوصایا، ج ۶، ص ۴۲۵۔

④..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۰۔

⑤..... المرجع السابق۔

⑥..... المرجع السابق۔

⑦..... المرجع السابق۔

⑧..... یعنی جس مال کے متعلق وصیت کی گئی ہے۔

⑨..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۰۔

مسئلہ ۹: مستحب یہ ہے کہ انسان اپنے تہائی مال سے کم میں وصیت کرے خواہ ورثاء بالمعادار ہوں یا فقراء۔^(۱) (ہدایہ و عالمگیری ج ۶، ص ۹۰، قدوری، جوہرہ نیرہ)

مسئلہ ۱۰: جس کے پاس مال تھوڑا ہو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ وصیت نہ کرے جب کہ اس کے وارث موجود ہوں اور جس شخص کے پاس کثیر مال ہو اس کے لئے افضل یہ ہے کہ وہ اپنے ٹکٹ مال^(۲) سے زیادہ کی وصیت نہ کرے۔^(۳) (رد المحتار ج ۵، بدائع ج ۷، خزائن المفتین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

مسئلہ ۱۱: موسیٰؑ نے وصیت قبول کرتے ہی موسیٰؑ کا مالک بن جاتا ہے خواہ اس نے موسیٰؑ پر کو قبضہ میں لیا ہو یا نہ لیا ہو اور اگر موسیٰؑ نے وصیت کو قبول نہ کیا رد کر دیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔^(۴) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

مسئلہ ۱۲: وصیت ٹکٹ مال سے زیادہ کی جائز نہیں مگر یہ کہ وارث اگر بالغ ہیں اور نابالغ یا مجنون نہیں، اور وہ موسیٰؑ کی موت کے بعد ٹکٹ مال سے زائد کی وصیت جائز کر دیں تو صحیح ہے۔ موسیٰؑ کی زندگی میں اگر وارثوں نے اجازت دی تو اس کا اعتبار نہیں۔ موسیٰؑ کی موت کے بعد اجازت صحیح ہے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۰ و ہدایہ)

مسئلہ ۱۳: وارثوں کی اجازت کے بغیر اجنبی شخص کے لئے تہائی مال میں وصیت صحیح ہے۔^(۶) (تبیین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

مسئلہ ۱۴: موسیٰؑ نے اگر اپنے کل مال کی وصیت کر دی اور اس کا کوئی وارث نہیں ہے تو وصیت نافذ ہو جائے گی بیت المال سے اجازت لینے کی حاجت نہیں۔^(۷) (خزائن المفتین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

مسئلہ ۱۵: احناف کے نزدیک وارث کے لئے وصیت جائز نہیں مگر اس صورت میں جائز ہے کہ وارث اس کی اجازت

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۰.

..... یعنی تہائی مال۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۰.

..... جس کے لئے وصیت کی گئی۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۰.

..... وصیت کرنے والا۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۰.

..... المرجع السابق.

دیدیں اور اگر کسی نے وارث اور اجنبی دونوں کے لئے وصیت کی تو اجنبی کے حق میں صحیح ہے اور وارث کے حق میں ورثہ کی اجازت پر موقوف رہے گی اگر انھوں نے جائز کر دی تو جائز ہے اور اجازت نہیں دی تو باطل، اور یہ اجازت موسیٰ کی حیات میں معتبر نہیں یہاں تک کہ اگر وارثوں نے موسیٰ کی حیات میں اجازت دی تھی پھر بھی انھیں موسیٰ کی موت کے بعد رجوع کر لینے کا حق ہے۔^(۱) (فتاویٰ قاضی خان از عالمگیری ج ۶، ص ۹۰)

مسئلہ ۱۶: وارث اور غیر وارث ہونے کا اعتبار موسیٰ کی موت کے وقت ہے نہ کہ بوقت وصیت یعنی اگر موسیٰ لہ بوقت وصیت موسیٰ کا وارث تھا اور موسیٰ کی موت کے وقت وارث نہ رہا تو وصیت صحیح ہوگی اور بوقت وصیت وارث نہیں تھا پھر بوقت موت وارث ہو گیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔ مثال کے طور پر اگر موسیٰ نے اپنے بھائی کے لئے وصیت کی اس حال میں کہ بھائی وارث تھا پھر موت سے پہلے موسیٰ کے لڑکا پیدا ہو گیا تو بھائی کے حق میں وصیت صحیح ہوگئی۔ اور اگر اس نے اپنے بھائی کے لیے اس حال میں وصیت کی کہ موسیٰ کا لڑکا موجود ہے پھر موت سے پہلے اس کے لڑکے کا انتقال ہو گیا تو بھائی کے حق میں وصیت باطل ہو جائے گی۔^(۲) (تبیین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۱۷: وارثوں کی اجازت سے جب وصیت جائز ہوگئی تو جس کے حق میں وصیت جائز کی گئی وہ موسیٰ بہ کا مالک ہو جائے گا خواہ اس نے قبضہ نہ لیا ہو وارث کو اب رجوع کرنے کا حق نہیں رہا، وارث کی اجازت صحیح ہونے کے لئے شیوع مانع نہیں (یعنی موسیٰ بہ کا مشترک ہونا)۔^(۳) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۱۸: کسی نے وارث کے لئے وصیت کی دوسرے وارث نے اس کی اجازت دیدی اگر یہ اجازت دینے والا وارث بالغ مریض ہے تو اگر یہ اپنے مرض سے صحت یاب ہو گیا تو اس کی اجازت صحیح ہوگئی اور اگر اس بیماری میں فوت ہو گیا تو اس کی یہ اجازت بمنزلہ ابتدائے وصیت کے قرار پائے گی یہاں تک کہ اگر موسیٰ لہ اس متوفی^(۴) اجازت دینے والے کا وارث ہے تو یہ وصیت جائز نہ ہوگی مگر یہ کہ متوفی کے دوسرے ورثاء اس کی اجازت دیدیں اور اگر اس صورت میں موسیٰ لہ وارث نہیں بلکہ اجنبی تھا تو یہ وصیت صحیح ہوگی مگر ثلث مال میں جاری ہوگی۔^(۵) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱ مطبوعہ پاکستان)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۰.

..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق، ص ۹۱.

..... فوت شدہ۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۱.

مسئلہ ۱۹: جس وصیت کا جواز و نفاذ^(۱) ورثہ کی اجازت پر ہے اُن میں اگر بعض ورثہ نے اجازت دے دی اور بعض نے اجازت نہ دی یعنی بعض نے رد کر دی تو اجازت دینے والے ورثہ کے حصہ میں نافذ ہوگی اور دوسرے کے حق میں باطل۔^(۲) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۲۰: ہر وہ مقام جہاں ورثہ کی اجازت کی حاجت ہے اس اجازت میں شرط یہ ہے کہ مجیز اہل اجازت سے ہو مثلاً بالغ اور عاقل اور صحیح یعنی غیر سرریض ہو۔^(۳) (عزائفة المفتین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۲۱: موسیٰ کی وصیت اپنے قاتل کے لئے جائز نہیں خواہ موسیٰ کا قاتل اس نے عمداً کیا ہو یا خطاء، خواہ موسیٰ نے اپنے قاتل کے لئے وصیت زخمی ہونے سے قبل کی ہو یا بعد میں لیکن اگر وارثوں نے اس وصیت کو جائز کر دیا تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جائز ہے۔^(۴) (مبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱ و قدوری)

مسئلہ ۲۲: ان صورتوں میں قاتل کے لئے وصیت جائز ہے جب کہ قاتل نابالغ بچہ یا پاگل ہو اگر چہ ورثہ اس کو جائز نہ کریں یا یہ کہ قاتل کے علاوہ موسیٰ کا کوئی دوسرا وارث نہ ہو یہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ صلی کے نزدیک ہے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۲۳: کسی عورت نے مرد کو کسی دھاردار لوہے کی چیز سے یا بغیر دھاردار چیز سے مارا پھرا یا مرد نے اس قاتلہ کے لئے وصیت کی پھر اس سے نکاح کر لیا تو اس عورت کو اس مرد کی میراث نہ ملے گی نہ وصیت، اس کو صرف اس کا مہر مثل ملے گا، مہر مثل مہر معین سے جس قدر زیادہ ہوگا وہ وصیت شمار ہو کر باطل قرار پائے گا۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۲۴: عمداً^(۷) قتل میں معاف کر دینا جائز ہے اور اگر خطاء قتل ہوا اور معاف کر دیا تو یہ وصیت شمار ہوگا لہذا مختلف مال میں نافذ ہوگا۔^(۸) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۲۵: موسیٰ نے کسی شخص کے لئے وصیت کی پھر موسیٰ لہ کے خلاف دلیل قائم ہوگئی کہ وہ موسیٰ کا قاتل ہے اور

۱..... یعنی جائز و نافذ ہوتا۔

۲..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۱۔

۳..... المرجع السابق۔

۴..... المرجع السابق۔

۵..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۱۔

۶..... ارادۃ، جان بوجھ کر۔

۷..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۱۔

۸..... المرجع السابق۔

بعض ورثاء نے اس کی تصدیق کی اور بعض نے تکذیب، تو موسیٰ لہ محتول کی وصیت ادا کرنے میں تکذیب کرنے والے وارثوں کے بقدر حصہ بری ہوگا اور موسیٰ کی وصیت ان کے حصہ میں بقدر ثلث نافذ ہوگی اور تصدیق کرنے والے ورثہ کو موسیٰ لہ بقدر ان کے حصہ کے وصیت ادا کرے گا اور ان کے حصہ میں اُس کے لئے وصیت باطل ہوگی۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۲۶: وصیت جائز ہے اپنے وارث کے بیٹے کے لئے اور جائز ہے وصیت قاتل کے باپ دادا کے لئے اور قاتل کے بیٹے پوتے کے لئے۔^(۲) (فتاویٰ قاضی خان از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۲۷: اگر یہ وصیت کی کہ فلاں کے گھوڑے پر ہر ماہ دس روپے خرچ کئے جائیں تو وصیت صاحب فرس (یعنی گھوڑے کے مالک) کے لئے ہے لہذا اگر مالک نے گھوڑا بیچ دیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔^(۳) (ظہیر یا از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۲۸: مسلم کی وصیت ذمی کے لئے اور ذمی کی وصیت مسلمان کے لئے جائز ہے۔^(۴) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۲۹: ذمی کی وصیت کافر حربی غیر مستامن کے لئے (جودار الاسلام میں امان لئے نہ ہو) صحیح نہیں۔^(۵) (بدائع از عالمگیری ج ۶، ص ۹۱)

مسئلہ ۳۰: کافر حربی دار الحرب میں ہے اور مسلمان دار الاسلام میں ہے اس مسلمان نے اس کافر حربی کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت جائز نہیں اگرچہ ورثہ اس کی اجازت دیں اور اگر حربی موسیٰ لہ دار الاسلام میں امان لے کر داخل ہوا اور اپنی وصیت حاصل کرنے کا قصد دارادہ کیا تو اسے مال وصیت سے کچھ لینے کا اختیار نہیں خواہ ورثاء اس کی اجازت دیں اور اگر موسیٰ بھی دار الحرب میں ہو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔^(۶) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

مسئلہ ۳۱: کافر حربی دار الاسلام میں امان لے کر آیا مسلمان نے اس کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت ٹکف مال میں جائز ہوگی خواہ ورثاء اس کی اجازت دیں یا نہ دیں لیکن ٹکف مال سے زائد میں ورثہ کی اجازت کی ضرورت ہے، کافر حربی مستامن کے لئے یہی حکم رہے اور صدقہ نافذ دینے کا ہے۔^(۷) (تاتارخانیہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

مسئلہ ۳۲: مسلمان کی وصیت مرتد کے لئے جائز نہیں۔^(۸) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۱.

..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق.

..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق، ص ۹۲.

..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق.

مسئلہ ۳۳: کسی شخص نے وصیت کی لیکن اس پر اتنا قرض ہے کہ اس کے پورے مال کو محیط ہے^(۱) تو یہ وصیت جائز نہیں مگر یہ کہ قرض خواہ اپنا قرض معاف کر دیں۔^(۲) (ہدایہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

مسئلہ ۳۴: وصیت کرنا اس کا صحیح ہے جو اپنا مال بطور احسان و حسن سلوک کسی کو دے سکتا ہو لہذا پاگل، دیوانے اور مکاتب و ماذون کا وصیت کرنا صحیح نہیں اور یومی اگر بھون نے وصیت کی پھر صحت پا کر مر گیا یہ وصیت بھی صحیح نہیں کیونکہ بوقت وصیت وہ اہل نہیں تھا۔^(۳) (ہدایہ والاختیار شرح الفتاویٰ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

مسئلہ ۳۵: بچہ کی وصیت خواہ وہ قریب الملوغ ہو جائز نہیں۔^(۴) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

مسئلہ ۳۶: وصیت مذاق میں، جبر و اکراہ کی حالت میں اور خطا، منہ سے نکل جانے سے صحیح نہیں۔^(۵) (بدائع از عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

مسئلہ ۳۷: آزاد مائل خواہ مرد ہو یا عورت اس کی وصیت جائز ہے اور وہ مسافر جو اپنے مال سے دور ہے اس کی وصیت جائز ہے۔^(۶) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

مسئلہ ۳۸: پیٹ کے بچہ کی اور پیٹ کے بچے کے لئے وصیت جائز ہے بشرطیکہ وہ بچہ وقت وصیت سے چھ ماہ سے پہلے پہلے پیدا ہو جائے۔^(۷) (عالمگیری ج ۱۱، ص ۹۲)

مسئلہ ۳۹: اگر کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ ”میری یہ لوٹھی فلاں کے لئے ہے مگر اس کے پیٹ کا بچہ نہیں“ تو یہ وصیت اور استثناء دونوں جائز ہیں۔^(۸) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۲)

مسئلہ ۴۰: موسیٰ نے اپنی بیوی کے پیٹ میں بچہ کے لئے وصیت کی پھر وہ بچہ موسیٰ کے انتقال اور اس کی وصیت کے ایک ماہ بعد مرا ہوا پیدا ہوا تو اس کے لئے وصیت صحیح نہیں اور اگر زندہ پیدا ہوا پھر مر گیا تو وصیت جائز ہے موسیٰ کے تہائی مال میں نافذ ہوگی اور اس بچہ کے وارثوں میں تقسیم ہوگی، اور اگر موسیٰ کی بیوی کے دو بڑواں بچے ہوئے یعنی ایک بی حمل میں اور ان میں سے ایک زعمہ اور ایک مردہ ہے تو وصیت زعمہ کے حق میں نافذ ہوگی اور اگر دونوں زندہ پیدا ہوئے پھر ایک انتقال کر گیا تو وصیت ان دونوں کے درمیان نصف نصف نافذ ہوگی اور جس بچہ کا انتقال ہو گیا اس کا حصہ

..... یعنی گمیرے ہوئے ہے۔

..... ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۲۔

..... المرجع السابق۔

..... المرجع السابق۔

..... المرجع السابق۔

اس کے وارثوں کی میراث ہوگا۔^(۱) (عائگیری ج ۶، ص ۹۲)

مسئلہ ۳۱: موسیٰ نے یہ وصیت کی کہ اگر فلاں عورت کے پیٹ میں لڑکی ہے تو اس کے لئے ایک ہزار روپے کی وصیت ہے اور اگر لڑکا ہے تو اس کے لئے دو ہزار روپے کی وصیت ہے پھر اس عورت نے چھ ماہ سے ایک یوم قبل لڑکی کو جنم دیا اور اس کے دو دن یا تین دن بعد لڑکا جتنا تو دونوں کے لئے وصیت نافذ ہوگی اور موسیٰ کے تہائی مال سے دی جائے گی۔^(۲) (عائگیری ج ۶، ص ۹۲)

وصیت سے رجوع کرنے کا بیان

مسئلہ ۱: وصیت کرنے والے کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ اپنی وصیت سے رجوع کر لے، یہ رجوع کبھی صریحا ہوتا ہے اور کبھی دلالت۔ صریحا کی صورت یہ ہے کہ صاف لفظوں میں کہے کہ میں نے وصیت سے رجوع کر لیا یا اسی قسم کے اور کوئی صریح لفظ بولے اور دلالت رجوع کرنے کی صورت یہ ہے کہ کوئی ایسا عمل کرے جو رجوع کر لینے پر دلالت کرے، اس کے لئے اصل کلی^(۳) یہ ہے کہ ہر ایسا فعل جسے ملک غیر^(۴) میں عمل میں لانے سے مالک کا حق منقطع^(۵) ہو جائے، اگر موسیٰ ایسا کام کرے تو یہ اس کا اپنی وصیت سے رجوع کرنا ہوگا۔ اسی طرح ہر وہ فعل جس سے موسیٰ بہ میں زیادتی اور اضافہ ہو جائے اور اس زیادتی کے بغیر موسیٰ بہ^(۶) کو موسیٰ نہ^(۷) کے حوالے نہ کیا جاسکے تو یہ فعل بھی رجوع کرنا ہے، اسی طرح ہر وہ تصرف جو موسیٰ بہ کو موسیٰ کی ملکیت سے خارج کر دے یہ بھی رجوع کرنا ہے۔^(۸) (عائگیری ج ۶، ص ۹۲) ان اصولوں سے مندرجہ ذیل مسائل نکلتے ہیں:

مسئلہ ۲: موسیٰ نے کسی کپڑے کی وصیت کی پھر اس کپڑے کو کاٹا اور سی لیا یا روئی کی وصیت کی پھر اسے سوت بنالیا یا سوت کی وصیت کی پھر اسے بن لیا یا لوہے کی وصیت کی پھر اسے برتن بنالیا تو یہ سب صورتیں وصیت سے رجوع کر لینے کی ہیں۔^(۹) (عائگیری ج ۶، ص ۹۳)

مسئلہ ۳: چاندی کے ٹکڑے کی وصیت کی پھر اس کی انگوٹھی بنالی یا سونے کے ٹکڑے کی وصیت کی پھر اس کا کوئی زیور

....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۲.

.....المرجع السابق.

.....یعنی قائمہ کلیہ۔

.....یعنی دوسرے کی ملکیت۔

.....ختم۔

.....جس چیز کی وصیت کی گئی۔

.....جس کے لیے وصیت کی گئی۔

....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۲.

.....المرجع السابق، ص ۹۲، ۹۳.

بنا لیا یہ رجوع صحیح نہیں ہے۔^(۱) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

مسئلہ ۴: اگر موہی نے موہی بہ کو فروخت کر دیا پھر اس کو خرید لیا یا اس نے موہی بہ کو ہبہ کر دیا پھر اس سے رجوع کر لیا تو وصیت باطل ہو جائے گی۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

مسئلہ ۵: جس بکری کی وصیت کر دی تھی اُسے ذبح کر لیا یہ بھی وصیت سے رجوع کر لینا ہے لیکن جس کپڑے کی وصیت کی تھی اسے دھویا تو یہ رجوع نہیں۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

مسئلہ ۶: پہلے وصیت کر دی پھر اس سے منکر ہو گیا تو اس کا یہ انکار اگر موہی لہ کی عدم موجودگی میں ہو تو یہ رجوع نہیں لیکن اگر موہی لہ کی موجودگی میں انکار کیا تو یہ وصیت سے رجوع ہے۔^(۴) (مبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

مسئلہ ۷: موہی نے کہا کہ میں نے فلاں کے لئے جو بھی وصیت کی وہ حرام ہے یا سدا (سود) ہے تو یہ رجوع نہیں لیکن اگر یہ کہا کہ وہ باطل ہے تو یہ رجوع ہے۔^(۵) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

مسئلہ ۸: لوہے کی وصیت کی پھر اس کی تلواریا زرہ^(۶) بنالی تو یہ رجوع ہے۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

مسئلہ ۹: گیلوں کی وصیت کی پھر اس کا آٹا پھو لیا یا آنے کی وصیت کی پھر اس کی روٹی پکائی تو یہ وصیت سے رجوع کر لینا ہے۔^(۸) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

مسئلہ ۱۰: گمر کی وصیت کی پھر اس میں گجج کرایا^(۹) یا اس کو گرا دیا تو یہ رجوع نہیں اگر اس کی بہت زیادہ لہسا کی^(۱۰) کرائی تو یہ رجوع ہے۔^(۱۱) (قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

مسئلہ ۱۱: زمین کی وصیت کی پھر اس میں انکور کا باغ لگایا یا دیگر بیڑ لگا دیئے تو یہ رجوع ہے اور اگر زمین کی وصیت کی پھر اس میں سبزی اگائی تو یہ رجوع نہیں۔^(۱۲) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۹۳)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۳.

..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق.

..... جنگ میں پہنا جانے والا لوہے کا لباس۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۳.

..... المرجع السابق.

..... یعنی چوڑے کا پلستر کرایا۔ ●..... گیلی مٹی یا گارے سے دیواروں کو لپ کر ہموار کرنا، لپائی۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۳.

..... المرجع السابق.

مسئلہ ۱۲: انکور کی وصیت کی پھر وہ مٹھی ہو گیا یا چاندی کی وصیت کی پھر وہ انگوٹھی میں تبدیل ہو گئی یا انڈے کی وصیت کی پھر اس سے بچہ نکل آیا، گیسوں کی بال کی وصیت کی پھر وہ گیسوں ہو گیا اگر یہ تبدیلیاں موسیٰ کی موت سے پہلے وقوع میں آئیں تو وصیت باطل ہو گئی اور اگر موسیٰ کے انتقال کے بعد یہ تبدیلیاں ہوئیں تو وصیت نافذ ہوگی۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۴، مطبوعہ پاکستان)

مسئلہ ۱۳: ایک شخص نے دوسرے کے مال میں ایک ہزار روپے کی وصیت کسی کے لئے کر دی یا اس کے کپڑے کی وصیت کر دی اور اس دوسرے شخص یعنی مالک نے وصیت کرنے والے کی موت سے پہلے یا موت کے بعد اسے جائز کر دیا تو اس مالک کے لئے اس وصیت سے رجوع کر لینا جائز ہے جب تک موسیٰ لہ کے سپرد نہ کر دے لیکن اگر موسیٰ لہ نے قبضہ لے لیا تو وصیت نافذ ہو جائے گی کیونکہ مال غیر کی وصیت ایسی ہے جیسے مال غیر کو ہبہ کرنا لہذا بغیر تسلیم اور قبضہ کے صحیح نہیں۔^(۲) (مبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

وصیت کے الفاظ کا بیان

”کن الفاظ سے وصیت ثابت ہوتی ہے اور کن الفاظ سے نہیں نیز کوئی وصیت جائز ہے اور کوئی نہیں۔“

مسئلہ ۱: کسی شخص نے دوسرے سے کہا کہ تو میرے مرنے کے بعد میرا وکیل ہے تو وہ اس کا وصی ہوگا اور اگر یہ کہا کہ تو میری زندگی میں میرا وصی ہے تو وہ اس کا وکیل ہوگا۔^(۳) (ظہیر یہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۲: اگر کسی نے دوسرے شخص سے کہا کہ تجھے تو روپے اجرت ملے گی اس شرط پر کہ تو میرا وصی بن جائے، تو یہ شرط باطل ہے تو روپے اس کے حق میں وصیت ہیں اور وہ اس کا وصی مانا جائے گا۔^(۴) (عزائۃ المظہین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۳: ایک شخص نے کہا کہ تم لوگ گواہ ہو کہ میں نے فلاں شخص کے لئے ایک ہزار روپے کی وصیت کر دی اور میں نے وصیت کی کہ میرے مال میں فلاں کے ایک ہزار روپے ہیں تو پہلی صورت وصیت کی ہے اور دوسری صورت اقرار کی ہے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۴: کسی نے وصیت میں یہ لفظ کہے کہ میرا تہائی مکان فلاں کے لئے ہے میں اس کی اجازت دیتا ہوں، تو یہ وصیت ہے اور اگر یہ الفاظ کہے کہ میرے مکان میں فلاں شخص کا چھٹا حصہ ہے تو یہ اقرار ہے۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۴) اسی

۱..... ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الوصایا، الباب الاول فی تفسیرھا... إلخ، ج ۶، ص ۹۴.

۲..... المرجع السابق. ۳..... المرجع السابق، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الی نכון وصیة... إلخ، ج ۶، ص ۹۴.

۴..... المرجع السابق، ص ۹۴. ۵..... المرجع السابق. ۶..... المرجع السابق.

اصول پر اگر اس نے وصیت کے موقع پر یوں کہا کہ فلاں کے لئے میرے مال سے ہزار درہم ہیں تو یہ احتساباً وصیت ہے اور اگر یوں کہا کہ فلاں کے میرے مال میں ہزار درہم ہیں تو یہ اقرار ہے۔^(۱) (عائگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۵: اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ میرا یہ مکان (گھر) فلاں کے لئے اور اس وقت وصیت کا کوئی ذکر نہ تھا نہ یہ کہا کہ میرے مرنے کے بعد تو یہ بہہ ہے اگر موہوب لہ نے بہہ کرنے والے کی زندگی ہی میں قبضہ لے لیا تو صحیح ہو گیا اور اگر قبضہ نہ لیا تھا کہ بہہ کرنے والے کی موت واقع ہو گئی تو بہہ باطل ہو گیا۔^(۲) (عائگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۶: وصیت کرنے والے نے کہا کہ میں نے وصیت کی کہ فلاں شخص کو میرے مرنے کے بعد میرا تہائی مکان بہہ کر دیا جائے تو یہ وصیت ہے اور اس میں موسیٰ کی زندگی میں قبضہ لینا شرط نہیں ہے۔^(۳) (عائگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۷: مریض نے کسی شخص سے کہا کہ میرے ذمہ کا قرض ادا کر دے تو یہ شخص اس کا وصی بن گیا۔^(۴) (غسز الہفتین از عائگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۸: کسی شخص نے حالت مرض یا حالت صحت میں کہا کہ اگر میرا حادثہ ہو جائے تو فلاں کے لئے اتنا ہے تو یہ وصیت ہے، اور حادثہ کا مطلب موت ہے، اسی طرح اگر اس نے یہ کہا کہ فلاں کے لئے میرے ٹکٹ مال سے ہزار درہم ہیں تو یہ وصیت شمار ہوگی۔^(۵) (عائگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۹: کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ میرے والد کی وصیت سے جو تحریر شدہ وصیت ہے اور میں نے اسے نافذ نہ کیا ہو تو تم اسے نافذ کر دینا یا اس نے بحالت مرض اپنے نفس پر اس کا اقرار کیا (یعنی یہ اقرار کیا کہ میرے والد کی وصیت کا نفاذ میرے ذمہ باقی ہے) تو وصیت ہے اگر ورنہ اس کی تصدیق کر دیں اور اگر ورنہ اس کی تکذیب کی تو یہ موسیٰ کے ٹکٹ مال میں نافذ ہوگی۔^(۶) (ظہیر یا از عائگیری ج ۶، ص ۹۴)

مسئلہ ۱۰: مریض نے صرف اتنا کہا کہ میرے مال سے ایک ہزار ٹکال لویا یہ کہا "ایک ہزار درہم ٹکال لو" اور اس کے علاوہ کچھ نہ کہا پھر وہ مر گیا تو اگر یہ الفاظ وصیت میں کہے تو وصیت صحیح ہو گئی، اتنا مال فقراء پر صرف کیا جائے گا۔ اسی طرح کسی مریض سے کہا گیا کہ کچھ مال کی وصیت کرو اس نے کہا "میرا تہائی مال"، اس سے زیادہ نہ کہا، تو اگر یہ سوال کے فوراً بعد کہا تو اس کا تہائی مال فقراء پر صرف کیا جائے گا۔^(۷) (عائگیری ج ۶، ص ۹۵)

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالتاظ التي تكون وصية... إلخ، ج ۶، ص ۹۴.

۲..... المرجع السابق. ۳..... المرجع السابق. ۴..... المرجع السابق.

۵..... المرجع السابق. ۶..... المرجع السابق. ۷..... المرجع السابق، ص ۹۵.

مسئلہ ۱۱: ایک شخص نے وصیت کی کہ لوگوں کو ایک ہزار درہم دیئے جائیں تو یہ وصیت باطل ہے اگر اس نے یہ کہا ایک ہزار درہم صدقہ کر دو تو یہ جائز ہے فقراء پر خرچ کئے جائیں۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

مسئلہ ۱۲: ایک شخص نے یہ کہا کہ اگر میں اپنے اس سفر میں مر جاؤں تو فلاں شخص کے مجھ پر ہزار درہم قرض ہیں تو یہ وصیت شمار ہوگی اور اس کے تہائی مال میں نافذ ہوگی۔^(۲) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

مسئلہ ۱۳: کسی شخص نے وصیت کی کہ میرا جنازہ فلاں بستی یا شہر میں لے جایا جائے اور وہاں دفن کیا جاوے اور وہاں میرے تہائی مال سے ایک رباط (سرائے)^(۳) تعمیر کیا جائے تو یہ رباط تعمیر کرنے کی وصیت جائز ہے اور جنازہ وہاں لے جانے کی وصیت باطل اور اگر وصی بغیر ورثہ کی اجازت و رضامندی کے اس کا جنازہ وہاں لے گیا تو اس کے اخراجات کا ضامن خود ہوگا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

مسئلہ ۱۴: اگر کسی شخص نے اپنی قبر کو پختہ خوبصورت بنانے کی وصیت کی تو یہ وصیت باطل ہے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

مسئلہ ۱۵: کوئی شخص یہ وصیت کرے کہ میرے مرنے کے بعد کھانا تیار کیا جائے اور تعزیت کرنے کے لئے آنے والوں کو کھلایا جائے تو یہ وصیت ٹکٹ مال میں نافذ ہوگی یہ کھانا ان لوگوں کے لئے ہوگا جو میت کے مکان پر طویل قیام رکھتے ہیں یا وہ دور دراز علاقے سے آئے ہوں اور اس میں غریب امیر سب برابر ہیں سب کو یہ کھانا جائز ہے لیکن جو لمبی مسافت طے کر کے نہیں آیا یا اس کا قیام طویل نہیں ہے ان کے لئے یہ کھانا جائز نہیں، اگر وصی نے کھانا زیادہ تیار کر دیا کہ یہ لوگ کھا چکے اور کھانا بہت زیادہ بچ رہا تو وصی اس زیادہ خرچ کا ضامن ہوگا اور کھانا بہت تھوڑا بچا تو وصی ضامن نہ ہوگا۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

مسئلہ ۱۶: ایک شخص نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد لوگوں کے لئے تین دن کھانا پکوا یا جائے تو یہ وصیت باطل ہے۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵) جہد الممات حاشیہ رد المحتار مخطوطہ

قائدہ: اہل مصیبت یعنی جس کے گھر میں موت ہوئی ان کو کھانا پکا کر دینا اور کھانا پہلے دن میں جائز ہے کیونکہ وہ

۱....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا باب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تکتون وصیة... إلخ، ج ۶، ص ۹۵.

۲.....المرجع السابق.

۳.....مسافر خانہ.

۴....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا باب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تکتون وصیة... إلخ، ج ۶، ص ۹۵.

۵.....المرجع السابق.

۶.....المرجع السابق.

۷.....المرجع السابق.

میت کی تجھیز و بھینج میں مشغولیت اور شدت غم کی وجہ سے کھانا نہیں پکا سکتے ہیں لیکن موت کے بعد تیسرے دن غیر مستحب مکر وہ ہے۔^(۱) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵، کشف الغطاء و تاتارخانیہ از فتاویٰ رضویہ) اور اگر تعزیت کے لئے عورتیں جمع ہوں کہ نوحہ کریں تو انہیں کھانا نہ دیا جائے کہ گناہ پروردگار ہے۔^(۲) (فتاویٰ قاضی خاں)

مسئلہ ۱۷: کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ اسے ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم کی قیمت کا کفن دیا جائے تو یہ وصیت نافذ نہ ہوگی اسے اوسط درجہ کا کفن دیا جائے گا جس میں نہ فضول خرچی ہو اور نہ بخل اور نہ بخل۔ (واقعات الناطلی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵) اسی میں دوسری جگہ بیان کیا گیا ہے کہ ایسے شخص کو کفن مثل دیا جائے گا اور کفن مثل یہ ہے کہ وہ اپنی زندگی میں جمود و عیدین اور شادیوں میں شرکت کے لئے جس قسم کا اور جس قیمت کا کپڑا پہنتا تھا اسی قیمت اور اسی قسم کے کپڑے کا کفن اُسے دیا جائے گا۔^(۳) (تاتارخانیہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

مسئلہ ۱۸: عورت نے اپنے شوہر کو وصیت کی کہ اس کا کفن وہ اس کے مہر میں سے دے جو شوہر پر واجب ہے تو عورت کا اپنے کفن کے بارے میں کچھ کہنا یا منع کرنا باطل ہے۔^(۴) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

مسئلہ ۱۹: اپنے گھر میں دفن کرنے کی وصیت کی تو یہ وصیت باطل ہے لیکن اگر اس نے یہ وصیت کی کہ میرا گھر مسلمانوں کے لئے قبرستان بنادیا جائے تو پھر اس گھر میں اس کا دفن کرنا جائز و صحیح ہے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

مسئلہ ۲۰: یہ وصیت کی کہ مجھے اپنے کمرے میں دفن کیا جائے تو یہ وصیت صحیح نہیں، اسے مقابلہ مسلمین میں دفن کیا جائے گا۔^(۶) (الفتاویٰ الخلاصہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

مسئلہ ۲۱: یہ وصیت کی کہ میرے جنازے کی نماز فلاں شخص پڑھائے تو یہ وصیت باطل ہے۔^(۷) (العیون والفتاویٰ الخلاصہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

مسئلہ ۲۲: کسی نے وصیت کی کہ میرا مٹ مال مسلمان میٹوں کے کفن یا ان کی گورکنی میں^(۸) یا مسلمانوں کو پانی پلانے میں خرچ کیا جائے، تو یہ وصیت باطل ہے اور اگر وصیت کی کہ میرا مٹ مال فقراء مسلمین کے کفن میں خرچ کیا جائے یا ان کی قبریں کھودوانے میں خرچ کیا جائے تو یہ جائز ہے وصیت صحیح ہے۔^(۹) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی نکون وصیۃ... إلخ، ج ۶، ص ۹۵.

۲..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، ج ۲، ص ۴۲۲.

۳..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی نکون وصیۃ... إلخ، ج ۶، ص ۹۵.

۴..... المرجع السابق.

۵..... المرجع السابق.

۶..... یعنی قبریں کھودنے میں.

۷..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی نکون وصیۃ... إلخ، ج ۶، ص ۹۵.

- مسئلہ ۲۳:** موسیٰ نے وصیت کی کہ میرا گھر قبرستان بنادیا جائے پھر اس کے کسی وارث کا انتقال ہوا تو اس میں اس وارث کو دفن کرنا جائز ہے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)
- مسئلہ ۲۴:** کسی شخص نے وصیت کی کہ میرا گھر لوگوں کو ٹھہرانے کے لئے سرائے بنادیا جائے تو یہ وصیت صحیح نہیں۔^(۲) (فتاویٰ الفضلی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵) بخلاف اس کے کہ اگر یہ وصیت کی کہ میرا گھر مسقاہ^(۳) بنادیا جائے تو وصیت صحیح ہے۔^(۴) (فتاویٰ خانہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۵)
- مسئلہ ۲۵:** مرنے والے نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد مجھے اسی ٹاٹ یا کبل میں دفن کیا جائے یا میرے ہاتھوں میں جھکڑی لگا دی جائے یا میرے پاؤں میں بیڑی ڈال دی جائے تو یہ وصیت خلاف شرع اور باطل ہے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶) اور اسے کفن مثل دیا جائے گا اور اسے عام مسلمانوں کی طرح دفن کیا جائے گا۔
- مسئلہ ۲۶:** اپنی قبر کو مٹی کا رے سے لپنے کی وصیت کی یا اپنی قبر پر قبہ^(۶) تعمیر کرنے کی وصیت کی تو یہ وصیت باطل ہے لیکن اگر قبر ایسی جگہ ہے جس کو درندوں اور جانوروں کے خوف سے لپنے کی ضرورت ہے تو وصیت نافذ ہوگی۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)
- مسئلہ ۲۷:** اپنے مرض الموت میں کسی نے اپنی لڑکی کو پچاس روپے دیے اور کہا کہ اگر میری موت ہو جائے تو میری قبر تعمیر کرانا اور اسی کے قریب رہنا اور اس میں سے تیرے لئے پانچ روپے ہیں باقی روپے سے گیسوں خرید کر کے صدقہ کر دینا تو اس لڑکی کو یہ پانچ روپے لینا جائز نہیں اور اگر قبر کو مضبوطی کے لئے بنانے کی ضرورت ہے نہ کہ زینت و آرائش کے لئے تو بقدر ضرورت اسے تعمیر کرایا جائے گا اور باقی فقراء پر صدقہ کر دیا جائے گا۔^(۸) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)
- مسئلہ ۲۸:** یہ وصیت کی کہ میرے مال سے کسی آدمی کو اتنا مال دیا جائے کہ وہ میری قبر پر قرآن پاک کی تلاوت
-
-"الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تکتون وصیۃ... إلخ، ج ۶، ص ۹۵.
-المرجع السابق.
-پانی کی بھیل، پانی پلانے کی جگہ۔
-"الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تکتون وصیۃ... إلخ، ج ۶، ص ۹۵.
-المرجع السابق، ص ۹۵.
-یعنی گنبد۔
-"الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تکتون وصیۃ... إلخ، ج ۶، ص ۹۶.
-المرجع السابق.

کرے تو یہ وصیت باطل ہے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)

مسئلہ ۳۹: کسی نے وصیت کی کہ اس کی کتابیں دفن کر دی جائیں تو ان کتابوں کو دفن کرنا جائز نہیں مگر یہ کہ ان کتابوں میں ایسی چیزیں ہوں جو کسی کی سمجھ میں نہ آتی ہوں یا ان کتابوں میں ایسا مواد ہو جس سے فساد پیدا ہوتا ہو۔^(۲) (محیط) فساد معاشرہ کا ہو یا عقیدہ و مذہب کا۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)

مسئلہ ۳۰: بیت المقدس کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی تو جائز ہے اور یہ مال بیت المقدس کی عمارت اور چراغ بقی و غیرہ پر خرچ ہوگا۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶) فقہاء نے اس مسئلہ سے وقف مسجد کی آمدنی سے مسجد کے اندر روشنی کرنے کے جواز کا قول کیا ہے۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)

مسئلہ ۳۱: موسیٰ نے اپنے مال سے جہاد فی سبیل اللہ کرنے کی وصیت کی تو موسیٰ کو جہاد کرنے والے شخص کو اس کے کھانے پینے آنے جانے اور مورچہ پر رہنے کا خرچہ موسیٰ کے مال سے دینا ہوگا، لیکن مجاہد کے گھر کا خرچ اس میں نہیں، اگر مجاہد پر خرچ کرنے سے کچھ مال بچ گیا تو وہ موسیٰ کے ورثہ کو واپس کر دیا جائے گا اور مناسب یہ ہے کہ موسیٰ کی طرف سے جہاد کے لئے موسیٰ کے گھر سے روانہ ہو جسے خرچ کی وصیت میں موسیٰ کے گھر سے روانہ ہوتا ہے۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)

مسئلہ ۳۲: مسلمان کی وصیت عیسائی فقراء کے لئے جائز ہے لیکن ان کے لئے اگر جاگیر کرنے کی وصیت جائز نہیں کیوں کہ یہ گناہ ہے اور جو شخص اس گناہ میں اعانت کرے یا گناہگار ہوگا۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)

مسئلہ ۳۳: یہ وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال مسجد پر خرچ کیا جائے تو یہ جائز ہے اور یہ مال مسجد کی تعمیر اور اس کے چراغ و بقی و غیرہ پر خرچ ہوگا۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)

مسئلہ ۳۴: ایک شخص نے اپنی اس زمین کی وصیت کی جس میں کھیتی^(۷) کھڑی ہے لیکن کھیتی کی وصیت نہیں کی تو یہ جائز ہے اور یہ کھیتی کٹنے کے وقت تک اس میں رہے گی اور اس کا معاوضہ دیا جائے گا۔^(۸) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)

مسئلہ ۳۵: کسی نے وصیت کی کہ میرا گھوڑا میری طرف سے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے میں استعمال کیا جائے تو یہ وصیت جائز ہے اور اسے غزوہ میں استعمال کیا جائے گا، استعمال کرنے والا امیر ہو یا غریب اور جب غازی غزوہ سے واپس آئے

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تکتون وصیة... إلخ، ج ۶، ص ۹۶.

..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق.

..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق.

..... یعنی فصل.

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تکتون وصیة... إلخ، ج ۶، ص ۹۶.

تو گھوڑا اور شہ کو واپس کر دے اور ورثہ اس گھوڑے کو ہمیشہ غزوہ کے لئے دیتے رہیں گے۔^(۱) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)

مسئلہ ۳۶: اگر کسی نے یہ وصیت کی کہ میرا گھوڑا اور میرے ہتھیار فی سبیل اللہ ہیں تو اس کا مطلب کسی کو مالک بنادینا ہے لہذا کوئی غریب و فقیر آدمی ان کا مالک بنادیا جائے گا۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۶)

مسئلہ ۳۷: کسی شخص نے یہ وصیت کی کہ اس کی آرائشی^(۳) مساکین کے لئے قبرستان کر دی جائے یا یہ وصیت کی کہ اسے آنے جانے والوں کے لئے سرائے بنادیا جائے تو یہ وصیت باطل ہے۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

مسئلہ ۳۸: مصنف^(۵) کی وصیت کی کہ وہ مسجد میں وقف کر دیا جائے تو یہ وصیت جائز ہے۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

مسئلہ ۳۹: یہ وصیت کی کہ اس کی زمین مسجد بنادی جائے تو یہ بلا اختلاف جائز ہے۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

مسئلہ ۴۰: وصیت کرنے والے نے کہا کہ میرا تہائی مال اللہ تعالیٰ کے لئے ہے تو یہ وصیت جائز ہے اور یہ مال نیکی و بھلائی کے راستے میں خرچ ہوگا اور فقراء پر صرف کیا جائے گا۔^(۸) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

مسئلہ ۴۱: وصیت کرنے والے نے کہا میرا تہائی مال فی سبیل اللہ (راہ خدا میں) ہے یہاں فی سبیل اللہ کا مطلب غزوہ ہے۔^(۹) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

مسئلہ ۴۲: اگر یہ کہا کہ میرا تہائی مال نیک کاموں کے لئے ہے تو اسے تعمیر مسجد اور اسکی چراغ و حق میں خرچ کرنا جائز ہے لیکن مسجد کی آرائش و زیبائش میں خرچ کرنا جائز نہیں۔^(۱۰) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

مسئلہ ۴۳: اگر کسی نے اپنے تہائی مال کی وجوہ خیر میں خرچ کرنے کی وصیت کی تو اسے پل بنانے، مسجد بنانے اور طالبان علم پر خرچ کیا جائے گا۔^(۱۱) (تاتارخانیہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

مسئلہ ۴۴: کسی نے وصیت کی کہ میرا تہائی مال گاؤں کے مصالح میں خرچ کیا جائے تو یہ وصیت باطل ہے۔^(۱۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تکتون وصیۃ... إلخ، ج ۶، ص ۹۶.

..... المرجع السابق.

..... ترجمہ.

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تکتون وصیۃ... إلخ، ج ۶، ص ۹۷.

..... قرآن شریف.

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثانی فی بیان الالفاظ الّتی تکتون وصیۃ... إلخ، ج ۶، ص ۹۷.

..... المرجع السابق. المرجع السابق. المرجع السابق.

..... المرجع السابق. المرجع السابق. المرجع السابق.

ثلث مال کی وصیت کا بیان

”وصیت ٹکٹ مال کی یا زیادہ یا کم کی، ورثہ نے اس کی اجازت دی یا نہ دی یا بعض نے اجازت دی، بعض نے نہ دی، بیٹی یا بیٹے کے حصہ کے برابر کی وصیت وغیرہ۔“

مسئلہ ۱: مرنے والے نے کسی آدمی کے حق میں اپنے چوتھائی مال کی وصیت کی اور ایک دوسرے آدمی کے حق میں اپنے نصف مال کی، اگر ورثہ نے اس وصیت کو جائز رکھا تو نصف مال اس کو ملے گا جس کے حق میں نصف مال کی وصیت ہے اور چوتھائی مال اسے دیا جائے گا جس کے لئے چوتھائی مال کی وصیت کی اور باقی مال وارثوں کے درمیان مقررہ حصوں کے مطابق تقسیم کیا جائے گا اور اگر وارثوں نے اس کی وصیت کو جائز نہ رکھا تو اس صورت میں مرنے والے موہبی کی وصیت اس کے ٹکٹ مال میں صحیح ہوگی اور اس کا ٹکٹ مال سات حصوں میں منقسم^(۱) ہو کر چار حصے نصف مال کی وصیت والے کو اور تین حصے چوتھائی مال کی وصیت والے کو ملیں گے۔^(۲) (خزانة المفتیین از عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

مسئلہ ۲: ایک شخص کے حق میں اپنے ٹکٹ مال (تہائی مال) کی وصیت کی اور دوسرے کے حق میں اپنے سدا مال کی (چھٹے حصے کی) تو اس صورت میں اس کے ٹکٹ مال کے تین حصے کئے جائیں گے اس میں سے دو حصے ٹکٹ مال کی وصیت والے کے لئے اور ایک حصہ اسے جس کے حق میں سدا مال کی وصیت کی۔^(۳) (ہدایہ از عالمگیری ج ۶، ص ۹۷)

مسئلہ ۳: ایک شخص نے وصیت کی کہ میرا کل مال فلاں شخص کو دیدیا جائے اور ایک دوسرے شخص کے لئے وصیت کی کہ اسے میرے مال کا تہائی حصہ دیا جائے تو اگر اس کے وارث نہیں ہیں یا ہیں مگر انھوں نے اس وصیت کو جائز کر دیا تو اس کا مال دونوں (موسیٰ لہما)^(۴) کے درمیان بطریق منازعت تقسیم ہوگا اور اس کی صورت یہ ہے کہ ٹکٹ مال نکال کر بقیہ کل اس کو دیدیا جائے گا جس کے حق میں کل مال کی وصیت ہے رہا ٹکٹ مال تو وہ دونوں کے مابین نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۸)

مسئلہ ۴: موہبی نے ایک شخص کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی اور دوسرے شخص کے لئے بھی اپنے ٹکٹ مال کی

①.....تقسیم۔

②.....”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج ۶، ص ۹۷۔

③.....المرجع السابق، ص ۹۸۔

④.....یعنی جن دونوں کے لئے وصیت کی گئی۔

⑤.....”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج ۶، ص ۹۸۔

وصیت کردی اور ورثہ اس کے لئے راضی نہ ہوئے تو اس کا ٹکٹ مال دونوں کے مابین تقسیم ہوگا۔^(۱) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۸)

مسئلہ ۵: کسی نے وصیت کی کہ میرے مال کا ایک حصہ یا میرا کچھ مال فلاں شخص کو دیدیا جائے تو اسکی تشریح کا حق موسیٰ کو ہے اگر وہ زندہ ہے اور اسکی موت کے بعد اس کی تشریح کا حق ورثہ کو ہے۔^(۲) (شرح الطحاوی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۸)

مسئلہ ۶: کسی نے اپنے مال کے ایک جزو کی وصیت کی تو ورثہ سے کہا جائے گا کہ تم جتنا چاہو موسیٰ لہ کو دیدو۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۸)

مسئلہ ۷: اپنے مال کے ایک حصہ کی وصیت کی پھر اس کا انتقال ہو گیا اور اس کا کوئی وارث بھی نہیں ہے تو موسیٰ لہ کو نصف ملے گا اور نصف بیت المال^(۴) میں جمع ہوگا۔^(۵) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۹۹)

مسئلہ ۸: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے وارثوں میں ایک ماں اور ایک بیٹا چھوڑا اور یہ وصیت کر گیا کہ فلاں کو میرے مال سے بیٹی کا حصہ ہے (اگر بیٹی ہوتی اور اُسے حصہ ملتا) تو وصیت جائز ہے اور اس کا مال سترہ حصوں میں منقسم ہو کر موسیٰ لہ کو پانچ حصے ملیں گے دوسرے ماں کو اور دس حصے بیٹے کو ملیں گے۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۹)

مسئلہ ۹: اگر میت نے اپنے ورثہ میں ایک بیوی اور ایک بیٹا چھوڑا اور ایک دوسرے بیٹے کے برابر حصہ کی وصیت کسی کے لئے کی (اگر دوسرا بیٹا ہوتا) اور وارثوں نے اس کی وصیت کو جائز رکھا تو اس کا ترکہ چدرہ حصوں میں منقسم ہوگا، موسیٰ لہ (جس کے حق میں وصیت کی) کو سات حصے، بیوہ بیوی کو ایک حصہ اور بیٹے کو سات حصے دیئے جائیں گے۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۹۹)

مسئلہ ۱۰: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے وارثوں میں ایک لڑکی اور ایک بھائی چھوڑا اور کسی شخص کے لئے بقدر حصہ بیٹے کے وصیت کی (اگر ہوتا) اور وارثوں نے اس وصیت کو جائز رکھا تو اس صورت میں موسیٰ لہ کو اس کے مال کے دو ٹکٹ (دو تہائی) حصے ملیں گے اور ایک ٹکٹ بھائی اور بیٹی کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اور اگر وارثوں نے اس کی وصیت کو جائز نہ رکھا تو اس صورت میں موسیٰ لہ کو ایک ٹکٹ ملے گا اور دو ٹکٹ بھائی اور بیٹی میں نصف نصف تقسیم ہوں گے۔^(۸) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۰)

مسئلہ ۱۱: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے ورثہ میں ایک بھائی اور ایک بہن چھوڑے اور یہ وصیت کی کہ فلاں کو میرے

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلاث المال... إلخ، ج ۶، ص ۹۸.

۲..... المرجع السابق.

۳..... آج کل بیت المال کا وجود نہیں اس لئے یہ مال کسی مسلم مسکین یا مدارس دینیہ میں دے دیا جائے۔ ۱۴ اعطاء المصطلح قادری۔

۴..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلاث المال... إلخ، ج ۶، ص ۹۹.

۵..... المرجع السابق.

۶..... المرجع السابق.

۷..... المرجع السابق، ص ۱۰۰.

مال سے بقدر بیٹے کے حصے کے دینا (اگر بیٹا ہوتا) اور وارثوں نے اس کی اجازت دیدی تو اس صورت میں کل مال موسیٰ لہ کو ملے گا اور بھائی اور بہن کو اس کے مال سے کچھ حصہ نہ ملے گا اور اگر یہ وصیت کی کہ فلاں کو بیٹے کے حصے کے مثل دینا تو اس صورت میں موسیٰ لہ کو اس کے مال کا نصف ملے گا اور باقی نصف میں بھائی بہن شریک ہوں گے بھائی کو دو حصے اور بہن کا ایک حصہ۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۰)

مسئلہ ۱۲: وصیت کرنے والے نے وصیت کی کہ میرے مال سے فلاں کو بقدر بیٹی کے حصے کے دیا جائے اور وارثوں میں اس نے ایک بیٹی، ایک بہن چھوڑی تو اس صورت میں موسیٰ لہ کو اس کا تہائی مال ملے گا ورنہ اجازت دیں یا نہ دیں۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۰)

مسئلہ ۱۳: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے اپنے وارثوں میں ایک بیٹا اور باپ چھوڑے اور وصیت کی کہ فلاں شخص کو میرے بیٹے کے حصہ کے مثل حصہ دیا جائے تو اگر وارثوں نے اس کی وصیت کو جائز رکھا تو اس کا مال گیارہ حصوں میں تقسیم ہو کر موسیٰ لہ کو پانچ حصے، باپ کو ایک حصہ اور بیٹے کو پانچ حصے ملیں گے اور اگر وارثوں نے اس کی وصیت کو جائز نہ رکھا تو موسیٰ لہ کو اس کے مال کا تہائی حصہ ملے گا اور باقی باپ اور بیٹے کے درمیان حصہ سدی تقسیم ہوگا باپ کو ایک حصہ، بیٹے کو پانچ، یعنی کل مال کے نو حصے کئے جائیں گے، تین حصے موسیٰ لہ کو، ایک حصہ باپ کو اور پانچ حصے بیٹے کو دیئے جائیں گے۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۰)

مذکورہ بالا صورتوں میں میت کے وارثوں میں سے اگر ایک نے میت کی وصیت کو جائز نہ کیا اور ایک نے جائز کر دیا تو جائز کرنے والے وارث کے حصے میں موسیٰ لہ کو حصہ ملے گا اور جائز نہ کرنے والے وارث کے حصے میں سے نہیں ملے گا بلکہ اس کا پورا پورا حصہ ملے گا۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ اگر ایک وارث نے وصیت کو جائز کیا اور دوسرے وارث نے جائز نہ کیا تو دیکھا جائے گا کہ دونوں وارثوں کے اجازت دینے کی صورت میں مسئلہ کا حساب گیارہ حصوں سے ہوا تھا اور اجازت نہ دینے کی صورت میں مسئلہ کا حساب نو سے ہوا تھا، ان دونوں کو باہم ضرب کیا جائے $11 \times 9 = 99$ ہوئے، اب دونوں کے وصیت کو جائز نہ کرنے کی صورت میں 99 میں سے ایک ٹکٹ یعنی 33 حصے موسیٰ لہ کو ملیں گے اور بقیہ 66 حصوں میں سے ایک سدس (چھٹا حصہ) یعنی گیارہ باپ کو ملیں گے اور بقیہ پانچ سدس یعنی 55 حصے بیٹے کو ملیں گے کل میزان 99 ۔ اور وارثوں کے اس وصیت کو جائز نہ کرنے کی صورت میں موسیٰ لہ کو گیارہ میں سے $9 \times 5 = 45$ ، باپ کو گیارہ میں سے $9 \times 1 = 9$ ، اور بیٹے کو بقیہ $45 = 9 \times 5$ حصے ملیں گے (کل میزان 99) اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ ان دونوں حالتوں کے درمیان موسیٰ لہ کو بارہ حصے زیادہ ملے جن میں سے دو حصے باپ کے حق میں

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلاث المال... إلخ، ج ۶، ص ۱۰۰۔

سے اور دس حصے بیٹے کے حق میں سے، کیونکہ اجازت نہ دینے کی صورت میں باپ کو گیارہ حصے ملے اور اجازت دینے کی صورت میں نو، فرق دو حصوں کا ہوا اور بیٹے کو اجازت دینے کی صورت میں ۲۵ حصے ملے اور اجازت نہ دینے کی صورت میں ۵۵، فرق دس حصوں کا ہوا۔ اس طرح دس اور دو بارہ حصے موصلی لہ کو زیادہ ملتے ہیں۔ اس تفصیل سے یہ بھی معلوم ہوا کہ موصلی لہ کو باپ کے حق میں سے دو حصے اور بیٹے کے حق میں سے دس حصے ملے لہذا اگر باپ نے وصیت کو جائز رکھا اور بیٹے نے نہیں تو باپ کے حق میں سے دو حصے موصلی لہ کو مل جائیں گے اور بیٹے کو اس کا پورا حق ملے گا۔ اس طرح ننانوے میں سے $۲۳ + ۲ = ۲۵$ حصے موصلی لہ کو، نو حصے باپ کو اور ۵۵ حصے بیٹے کو ملیں گے، کل میزان ۹۹ ہوا۔ اور اگر بیٹے نے وصیت کو جائز رکھا اور باپ نے نہیں تو بیٹے کے حق میں سے دس حصے موصلی لہ کو مل جائیں گے باپ کو اس کا پورا حق ملے گا یعنی ننانوے میں سے $۲۳ + ۱ = ۲۴$ حصے موصلی لہ کو، گیارہ حصے باپ کو اور ۴۵ حصے بیٹے کو ملیں گے کل میزان ۹۹ ہوا۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۰)

فائدہ: اس سلسلہ میں ضابطہ یہ ہے کہ مسئلہ کی تصحیح ایک بار کی جائے۔ اس صورت میں کہ سب وارثوں نے اجازت دیدی اور دوسری بار مسئلہ کی تصحیح کی جائے اس صورت میں کہ کسی وارث نے اجازت نہیں دی پھر دونوں تصحیحوں کو ایک مبلغ سے کر دیا جائے (یعنی دونوں تصحیحوں کو باہم ضرب دیدی جائے) پھر اس صورت میں کہ ایک وارث نے اس وصیت کو جائز کر دیا اور دوسرے نے جائز نہ کیا یا اس کی اجازت معتبر نہ ہو جیسے چچا اور پاگل کی اجازت معتبر نہیں تو جائز کرنے والے وارثوں کے سهام کو مسئلہ اجازت سے لیا جائے اور باقی دوسروں کے سهام کو مسئلہ عدم اجازت سے لیا جائے وہ ہر وارث کا حصہ ہوگا اور جو باقی بچے گا وہ موصلی لہ کے لئے ٹکٹ پر زیادہ ہوگا (یعنی موصلی لہ کے ٹکٹ میں بڑھا دیا جائے گا)^(۲) (جدالمتار حاشیہ دالختار از اقادات علی حضرت مولانا احمد رضا خاں (رحمۃ اللہ علیہ) ص ۶۳۹) اس کی مثال یہ ہے موسیٰ نے باپ اور بیٹے کو چھوڑا اور موصلی لہ کے لئے بیٹے کے شل حصہ کی وصیت کی۔ ورثہ کے اجازت دینے کی صورت میں مسئلہ گیارہ سے ہوگا۔

اب	ابن	موصلی لہ
$\frac{۱}{۱۱}$	$\frac{۵}{۵۵}$	$\frac{۳}{۳۳}$

ورثہ کے اجازت نہ دینے کی صورت میں مسئلہ ۹ سے ہوگا۔

اب	ابن	موصلی لہ
$\frac{۱}{۹}$	$\frac{۵}{۴۵}$	$\frac{۵}{۴۵}$

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلاث المال... إلخ، ج ۶، ص ۱۰۰.

..... "جدالمتار" علی "ردالمحتار"، کتاب الوصایا، ج ۵، ص ۱۳۵، ۱۳۶. (مخطوطہ)

ضابطہ کے مطابق دونوں نصیبوں کا مبلغ واحد کیا $99 = 9 \times 11$ مبلغ واحد ہوا۔

مجیز^(۱) اگر باپ ہو تو اجازت کی صورت میں باپ کا حصہ ۹ سهام ہے اور اجازت نہ دینے کی صورت میں باقی دوسروں کا حصہ ۸۸ سهام ہے دونوں کو جمع کیا $9 + 88 = 97$ ، فرق $99 - 97 = 2$ سهام لہذا موصلیٰ لہ کو دو سهام زائد علیٰ الثلث ملیں گے یعنی $23 + 35 = 58$ سهام اور مجیز اگر بیٹا ہو تو اجازت کی صورت میں اس کا حصہ ۳۵ سهام ہے اور اجازت نہ دینے کی صورت میں باقی دوسروں کا حصہ ۲۳ سهام ہے، دونوں کو جمع کیا $23 + 35 = 58$ ، فرق $99 - 58 = 41$ لہذا موصلیٰ لہ کو دس سهام زائد علیٰ الثلث ملیں گے، $33 + 10 = 43$ سهام۔

مسئلہ ۱۴: مرنے والے نے دو بیٹے چھوڑے اور ایک شخص کے لئے اپنے ٹکٹ مال (تہائی مال) کی وصیت کی اور ایک دوسرے شخص کے لئے شل ایک بیٹے کے حصے کی وصیت کی اور دونوں وارث بیٹوں نے مرنے والے باپ کی دونوں وصیتوں کو جائز رکھا تو اس صورت میں جس کے لئے تہائی مال کی وصیت کی اسے میت کے مال کا تہائی حصہ ملے گا اور بقیہ دو ٹکٹ دونوں بیٹوں اور اس شخص کے درمیان جس کے لئے بیٹے کے شل حصہ کی وصیت کی تہائی تہائی تقسیم ہوگا۔ حساب اس کا اس طرح ہوگا کہ کل مال نو حصوں میں منقسم ہوگا اس میں سے تین حصے اُسے ملیں گے جس کے لئے ٹکٹ مال (تہائی مال) کی وصیت ہے باقی رہے چھ حصے تو دو دو حصے دونوں بیٹوں کے درمیان اور دو حصے اُس کے جس کے لئے بیٹے کے حصے کے شل وصیت کی ہے۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۰) اور اگر ان دونوں بیٹوں نے باپ کی وصیت کو جائز نہ کیا تو ایک تہائی مال اُن دونوں موصلیٰ لہ کو دیا جائے گا جن کے حق میں وصیت ہے اور بقیہ دو ٹکٹ (دو تہائی) دونوں بیٹوں کو مل جائے گا۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۰) اور اگر دونوں بیٹوں نے ٹکٹ مال کی وصیت کو جائز نہ رکھا اور اس وصیت کو جائز جو اس نے دوسرے شخص کے لئے شل ایک بیٹے کے حصے کی تقبی تو اس صورت میں صاحب ٹکٹ یعنی ٹکٹ مال کی وصیت والے کو نصف ٹکٹ یعنی سدس (چھٹا حصہ) ملے گا اور صاحب شل یعنی جس شخص کے حق میں شل حصہ بیٹے کے وصیت کی اسے بقیہ مال کا ایک ٹکٹ ملے گا۔ اس صورت میں حساب ایسے عدد سے ہوگا جس میں سے اگر سدس (چھٹا حصہ) نکالا جائے تو بقیہ مال ایک ایک تہائی کے حساب سے تقسیم ہو جائے اور ایسا چھوٹے سے چھوٹا عدد اٹھارہ ہے لہذا کل مال وصیت اٹھارہ حصوں میں تقسیم ہوگا، چھٹا حصہ یعنی تین حصے ٹکٹ مال کی وصیت والے کو، باقی پندرہ حصوں میں ایک ٹکٹ یعنی پانچ حصے اس شخص کو جس کے لئے شل بیٹے کے حصے کی وصیت کی بقیہ ایک ٹکٹ یعنی پانچ حصے دونوں بیٹوں کو۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۰) اور اگر یہ صورت ہے کہ ایک بیٹے نے صاحب شل کے حق میں وصیت کو جائز رکھا اور صاحب ٹکٹ کے حق میں وصیت کو رد کر دیا اور دوسرے بیٹے نے دونوں وصیتوں کو رد کر دیا تو مسئلہ اس طرح ہوگا کہ صاحب شل کو چار حصے اور

..... یعنی اجازت دینے والا۔

صاحب ٹکٹ کو تین حصے اور جس بیٹے نے ایک وصیت کو جائز کیا اس کو پانچ حصے اور جس بیٹے نے دونوں وصیتوں کو رد کر دیا اس کو چھ حصے، کل میزان اثنا رہ حصے، اس طرح صاحب محل کے حق میں وصیت جائز رکھنے والے بیٹے کا ایک حصہ صاحب محل کو ملا اور اُس کا حصہ بجائے تین کے چار ہو گیا اور اس بیٹے کے چھ کے بجائے پانچ حصے رہ گئے۔^(۱) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۰)

مسئلہ ۱۵: ایک شخص کے پانچ بیٹے ہیں اس نے وصیت کی..... کہ فلاں شخص کو میرے ٹکٹ مال میں سے میرے ایک بیٹے کے حصے کے مثل دینا اور ٹکٹ مال میں سے یہ حصہ نکال کر بقیہ کا ٹکٹ ایک دوسرے شخص کو دیا جائے، تو اس وصیت کرنے والے کا کل مال اکیادھ حصوں میں تقسیم ہو کر ان میں سے آٹھ حصے اس موٹی لہ کو ملیں گے جس کے حق میں بیٹے کے حصے کے مثل کی وصیت کی اور تین حصے دوسرے موٹی لہ کو ملیں گے جس کے حق میں ٹکٹ باقی من ٹکٹ کی وصیت کی (یعنی جس کے حق میں باقی ماندہ ٹکٹ مال سے ایک ٹکٹ کی وصیت کی)۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۰) اور ہر بیٹے کو آٹھ آٹھ حصے ملیں گے۔ (مؤلف)

مسئلہ ۱۶: ایک شخص کے پانچ بیٹے ہیں اس نے وصیت کی کہ فلاں شخص کو میرے ٹکٹ مال میں سے میرے ایک بیٹے کے حصے کے مثل دیا جائے اور اس ٹکٹ مال سے یہ حصہ نکال کر جو باقی بچے اس کا ٹکٹ (یعنی تہائی) ایک دوسرے شخص کو دیا جائے تو اس صورت میں اس وصیت کرنے والے کا مال اکیادھ حصوں میں تقسیم ہو کر جس کے لئے بیٹے کے حصے کے مثل کی وصیت کی ہے اسے آٹھ حصے ملیں گے، اور اسکے ٹکٹ مال میں سے یہ آٹھ نکال کر جو باقی بچے گا اس کا ایک ٹکٹ یعنی تین حصے اس کو ملیں گے، جس کے لئے ٹکٹ باقی من ٹکٹ (یعنی اس کے تہائی مال سے آٹھ حصے نکال کر جو باقی بچا اس کا تہائی حصہ) کی وصیت کی تھی اور پانچ بیٹوں میں سے ہر ایک کو آٹھ آٹھ حصے ملیں گے۔ مسئلہ کی تخریج اس طرح ہوگی کہ پانچ بیٹوں کو بحساب فی کس ایک حصہ = پانچ حصے اور ایک حصہ اس میں صاحب محل کا بڑھایا (یعنی اس کا جس کے لئے بیٹے کے حصے کے مثل کی وصیت کی) اس طرح کل چھ حصے ہوئے چھ کو تین میں ضرب دیا جائے $۶ \times ۳ = ۱۸$ ہوئے، اثنا رہ میں ایک کم کیا جو زیادہ کیا گیا تھا تو سترہ رہ گئے یہ سترہ اس کے کل مال کا ایک ٹکٹ ہے اس کے دو ٹکٹ چوتیس ہوئے، اس طرح کل حصے اکیادھ ہوئے، جب یہ معلوم ہو گیا کہ ٹکٹ مال (تہائی مال) سترہ حصے ہیں تو اس میں سے صاحب محل کا حصہ (یعنی جس کے لئے ایک بیٹے کے حصے کے مثل کی وصیت کی) معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ اصل حصہ کی طرف دیکھا جائے وہ پانچ بیٹوں کے پانچ اور صاحب محل کا ایک تھا، اس ایک کو تین سے ضرب کیا تو تین ہوئے پھر تین کو تین سے ضرب کیا تو نو ہوئے، نو میں سے ایک جو بڑھایا تھا کم کیا تو آٹھ باقی رہے، یہ حصہ ہوا صاحب محل کا، پھر اس آٹھ کو سترہ میں سے گھٹایا تو نو باقی رہے اس کا ایک تہائی یعنی تین حصے دوسرے شخص کے جس کے حق میں

..... الفناوی الہندیۃ، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج ۶، ص ۱۰۰.

ثلث ماہی من الثلث کی (بقیہ تہائی مال کے تہائی کی) وصیت کی تھی، نو میں سے تین نکال کر چھ بچے، ان چھ کو دو تہائی مال یعنی چونتیس حصوں میں جمع کیا تو چالیس ہو گئے اور یہ چالیس پانچ بیٹوں میں برابر برابر بحساب فی کس آٹھ حصے تقسیم ہوں گے یہ کل ملا کر اکیادہ ہوئے یعنی موصلی لہ نمبر ایک کو آٹھ، موصلی نہ نمبر ۲ کو تین اور پانچ بیٹوں کو چالیس۔ کل اکیادہ^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۱)

مسئلہ ۱۷: کسی شخص نے وصیت کی کہ ”میرے مال کا چھٹا حصہ فلاں شخص کے لئے ہے“ پھر اسی مجلس میں یا دوسری مجلس میں کہا کہ اسی کے لئے میرے مال کا تہائی حصہ ہے اور وارثوں نے اسے جائز کر دیا تو اسے تہائی مال ملے گا اور چھٹا حصہ اسی میں داخل ہو جائے گا۔^(۲) (ہدایہ ج ۳، عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۱)

مسئلہ ۱۸: کسی نے وصیت کی کہ فلاں شخص کے لئے ایک ہزار روپیہ ہے اور اس کا کچھ مال نقد ہے اور کچھ دوسروں کے ذمہ ادھار ہے، تو اگر یہ ایک ہزار روپیہ اس کے نقد مال سے نکالا جاسکتا ہے تو یہ ایک ہزار روپیہ موصلی لہ کو ادا کر دیا جائے گا اور اگر یہ روپیہ اس کے نقد مال سے نہیں نکالا جاسکتا تو نقد مال کا ایک تہائی جس قدر رہتا ہے وہ فی الوقت ادا کر دیا جائے گا اور ادھار میں پڑا ہوا روپیہ جیسے جیسے اور جتنا جتنا وصول ہوتا جائے گا وصول شدہ روپیہ کا ایک تہائی موصلی لہ کو دیا جاتا رہے گا تا آنکہ اس کی ایک ہزار کی رقم پوری ہو جائے جو کہ مرنے والے نے اس کے لئے وصیت کی تھی۔^(۳) (ہدایہ ج ۳، عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

مسئلہ ۱۹: زید نے وصیت کی کہ اس کا ایک تہائی مال عمرو اور بکر کے لئے ہے اور بکر کا انتقال ہو چکا ہے خواہ اس کا علم موصلی یعنی وصیت کرنے والے کو ہو یا نہ ہو، یا یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال عمرو اور بکر کے لئے ہے اگر بکر زندہ ہو حالانکہ وہ انتقال کر چکا ہے یا یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال عمرو کے لئے ہے اور اس شخص کے لئے ہے جو اس گھر میں ہو اور اس گھر میں کوئی نہیں ہے یا یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال عمرو کے لئے ہے اور اس کے بعد ہونے والے بیٹے کے لئے، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال عمرو کے لئے ہے اور بکر کے بیٹے کے لئے اور بکر کا بیٹا وصیت کرنے والے سے پہلے مر گیا تو ان تمام صورتوں میں اس کا تہائی مال پورا پورا صرف اکیلے عمرو کو ملے گا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

مسئلہ ۲۰: کسی نے وصیت کی کہ میرا تہائی مال زید اور بکر کے مابین تقسیم کر دیا جائے اور بکر کا اس وقت انتقال ہو چکا ہو، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور بکر کے درمیان تقسیم کیا جائے اگر وہ میرے بعد زندہ ہو، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور فقیر کے مابین تقسیم ہو پھر اس کا انتقال ہو گیا اور فقیر زندہ ہے یا مر چکا یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور بکر کے مابین تقسیم ہو اگر بکر گھر میں ہو اور

..... ”الفتاویٰ الہندیہ“ کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلاث المال... إلخ، ج ۶، ص ۱۰۰.

..... المرجع السابق، ص ۱۰۴.

..... المرجع السابق، ص ۱۰۵.

وہ گھر میں نہیں ہے، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور بکر کے لڑکے کے درمیان تقسیم ہو اور بکر کے یہاں لڑکا پیدا ہو یا لڑکا موجود تھا پھر مر گیا اور دوسرا لڑکا پیدا ہو گیا، یا یہ کہا کہ میرا تہائی مال زید اور فلاں کے لڑکے کے مابین تقسیم ہوا مگر وہ لڑکا فقیر ہو اور وہ لڑکا فقیر و محتاج نہ ہوا تھا یہاں تک کہ موسیٰ کا انتقال ہو گیا، یا یہ وصیت کی کہ میرا تہائی مال زید اور اس کے وارث کے لئے ہے، یا زید اور اس کے دو بیٹوں کے لئے ہے اور اس کے بیٹا صرف ایک ہے تو ان تمام صورتوں میں زید کو نصف ٹکٹ یعنی اس کے مال کا چھٹا حصہ ملے گا۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

مسئلہ ۲۱: موسیٰ (وصیت کرنے والا) نے زید اور عمرو کے لئے اپنے ٹکٹ مال (تہائی مال) کی وصیت کی، یا یہ کہا کہ میرا ٹکٹ مال زید اور عمرو کے مابین تقسیم کیا جائے پھر موسیٰ کا انتقال ہو گیا اس کے بعد زید اور عمرو دونوں میں سے کسی ایک کا انتقال ہو گیا تو جو زندہ رہا اس کو ٹکٹ مال (تہائی مال) کا آدھا ملے گا اور آدھا مرنے والے کے وارثوں کو ملے گا یہی حکم اس وقت ہے جب موسیٰ کے انتقال کے بعد موسیٰ لہما یعنی زید اور عمرو میں سے کسی کے وصیت قبول کرنے سے پہلے ایک کا انتقال ہو جائے اور دوسرا جو زندہ رہا اس نے وصیت کو قبول کر لیا تو دونوں وصیت کے مال کے مالک ہوں گے آدھا زندہ کو اور آدھا مرنے والے کے وارثوں کو ملے گا، اور اگر ان دونوں میں سے ایک وصیت کرنے والے سے پہلے انتقال کر گیا تو اس کا حصہ موسیٰ کو واپس ہو جائے گا۔^(۲) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

مسئلہ ۲۲: یہ وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال (تہائی مال) زید کے لئے ہے اور اس کے لئے جو عبد اللہ کے بیٹوں میں سے محتاج و فقیر ہو پھر موسیٰ (وصیت کرنے والے) کا انتقال ہو گیا اور عبد اللہ کے سب بیٹے اس وقت غنی اور مالدار ہیں تو اس کا ٹکٹ مال سب کا سب زید کو مل جائے گا، اور اگر موسیٰ کی موت سے قبل عبد اللہ کے کچھ بیٹے (یعنی سب نہیں) غریب و فقیر ہو گئے تو اس کا ٹکٹ مال زید اور عبد اللہ کے غریب بیٹوں کے درمیان حصہ مساوی ان کی تعداد کے مطابق تقسیم ہو گا اور اگر عبد اللہ کے سب بیٹے غریب و فقیر ہیں تو ان کو کچھ حصہ نہ ملے گا وصیت کا کل مال زید کو مل جائے گا۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

مسئلہ ۲۳: ایک عورت کا انتقال ہوا اس نے اپنے وارثوں میں صرف اپنا شوہر چھوڑا اور اپنے نصف مال کی وصیت کر دی کسی اجنبی شخص کے لئے، تو یہ وصیت جائز ہے اس صورت میں شوہر کو ٹکٹ ملے گا، اجنبی کو نصف، بچا سدا س (چھٹا حصہ) وہ بیت المال میں جمع ہوگا، تقسیم اس طرح ہوگی کہ پہلے متوفیہ کے مال سے بقدر ٹکٹ مال کے نکال لیا جائے گا کیونکہ وصیت وراثت پر مقدم ہے، تہائی مال نکالنے کے بعد دو تہائی مال باقی بچا اس میں سے نصف شوہر کو وراثت میں دیا جائے گا جو کہ کل مال کے ایک

ٹکٹ کے برابر ہے اب باقی رہا ایک ٹکٹ اس کا کوئی وارث ہے ہی نہیں لہذا متوفی کی باقی وصیت اس میں جاری ہوگی اور موصلیٰ لہ جس کو ٹکٹ ملا تھا اس کا نصف پورا کرنے کے لئے اس بقیہ ٹکٹ میں سے ایک حصہ دے کر اس کا نصف پورا کر دیا جائے گا، اب باقی بچا ایک سدس (چھٹا حصہ) وہ بیت المال میں جمع ہوگا کیونکہ اس کا کوئی وارث نہیں ہے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

مسئلہ ۲۴: شوہر کا انتقال ہوا، وارثوں میں اس نے ایک بیوی چھوڑی اور اپنے کل مال کی کسی اجنبی کے لئے وصیت کر دی لیکن اس کی زوجہ نے اس وصیت کو جائز نہ کیا تو اس کا کل مال چھ حصوں میں تقسیم ہو کر ایک حصہ زوجہ کو اور پانچ حصے اجنبی کو ملیں گے جس کے حق میں کل مال کی وصیت کی تھی، مال ترکہ کی تقسیم اس طرح ہوگی کہ کل مال کے چھ حصے کر کے پہلے اس میں سے ایک ٹکٹ یعنی دو حصے اجنبی کو ملیں گے کیونکہ وصیت وراثت پر مقدم ہے بقیہ چار حصوں میں سے ایک رطل یعنی ایک حصہ بیوی کو ملے گا باقی رہے تین حصے، یہ بھی اجنبی کو مل جائیں گے کیونکہ وصیت بیت المال پر بھی مقدم ہے۔^(۲) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

مسئلہ ۲۵: یہ وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال فلاں کے بیٹوں کے لئے ہے اور بوقت وصیت فلاں کے بیٹے نہیں تھے بعد میں پیدا ہوئے اس کے بعد موسیٰ (وصیت کرنے والے) کا انتقال ہوا تو اس کا تہائی مال اس فلاں کے بیٹوں میں تقسیم ہوگا اور اگر بوقت وصیت فلاں کے بیٹے موجود تھے لیکن وصیت کرنے والے نے نہ ان بیٹوں کے نام لئے نہ ان کی طرف اشارہ کیا۔ (یعنی اس طرح کہنا کہ ان بیٹوں کے لئے) تو یہ وصیت ان بیٹوں کے حق میں نافذ ہوگی جو موسیٰ کی موت کے وقت موجود ہوں گے خواہ یہ بیٹے وہی ہوں جو بوقت وصیت موجود تھے یا وہ بیٹے مر گئے ہوں اور دوسرے پیدا ہوئے اور اگر بوقت وصیت فلاں کے بیٹوں میں سے ہر ایک کا نام لیا تھا یا ان کی طرف اشارہ کر دیا تھا تو یہ وصیت خاص انہی کے حق میں ہوگی، اگر ان کا انتقال موسیٰ کی موت سے پہلے ہو گیا تو وصیت باطل ٹھہرے گی۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

مسئلہ ۲۶: یہ وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال عبد اللہ اور زید اور عمرو کے لئے ہے اور عمرو کو اس میں سے سو روپے دیں اور اس کا تہائی مال کل تنوای روپے ہے تو یہ کل عمرو کو ملے گا اور اگر اس کا تہائی مال ایک سو پچاس روپے ہے تو اس صورت میں تنوای روپے عمرو کو اور باقی پچاس میں آدھے آدھے عبد اللہ اور زید کو ملیں گے۔^(۴) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۵)

مسئلہ ۲۷: کسی کے لئے ٹکٹ مال کی وصیت کر دی اور وصیت کرنے والے کی ملکیت میں بوقت وصیت کوئی مال ہی نہ تھا بعد میں اس نے کمالیا تو بوقت موت وہ جتنے مال کا مالک ہے اس کا ٹکٹ موصلیٰ لہ (جس کے حق میں وصیت کی) کو ملے گا جب

کہ موسیٰ بہ شے معین اور نوع معین نہ ہو۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

مسئلہ ۲۸: اگر کسی نے اپنے مال میں سے کسی خاص قسم کے مال کے ثلث حصہ کی وصیت کی مثلاً کہا کہ میری بکریوں یا بھیڑوں کا تہائی حصہ فلاں کو دیا جائے اور یہ بکریاں یا بھیڑیں موسیٰ کی موت سے پہلے ہلاک ہو جائیں تو یہ وصیت باطل ہو جائے گی حتیٰ کہ اس نے ان کے ہلاک ہونے کے بعد دوسری بکریاں یا بھیڑیں خریدیں تو موسیٰ لہ کا ان بکریوں یا بھیڑوں میں کوئی حصہ نہیں۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

مسئلہ ۲۹: وصیت کرنے والے نے وصیت کی کہ فلاں کے لئے میرے مال سے ایک بکری ہے اور اس کے مال میں بکری موجود نہیں تو موسیٰ لہ کو بکری کی قیمت دی جائے گی اور اگر یہ کہا تھا کہ فلاں کے لئے ایک بکری ہے یہ نہیں کہا تھا کہ "میرے مال سے" اور اس کی ملکیت میں بکری نہیں ہے تو بقول بعض وصیت صحیح نہیں اور بقول بعض وصیت صحیح ہے اور اگر یوں وصیت کی کہ فلاں کے لئے میری بکریوں میں سے ایک بکری ہے اور اس کی ملکیت میں بکری نہیں ہے تو وصیت باطل ٹھہرے گی اسی اصول پر گائے، بھینس اور اونٹ کے مسائل کا استخراج کیا جائے گا۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

مسئلہ ۳۰: یہ وصیت کی کہ میرے مال کا تہائی حصہ صدقہ کر دیا جائے اور کسی شخص نے وصی سے وہ مال غصب کر لیا اور ضائع کر دیا اور وصی یہ چاہتا ہے کہ وصیت کے اس مال کو اس غاصب پر بھی صدقہ کر دے اور غاصب اس مال کا اقراری ہے تو یہ جائز ہے۔^(۴) (عالمگیری بحوالہ محیط السرخسی ج ۶، ص ۱۰۶)

مسئلہ ۳۱: وصیت کرنے والے نے کہا کہ میں نے تیرے لئے اپنے مال سے ایک بکری کی وصیت کی تو اس وصیت کا تعلق اس بکری سے نہ ہوگا جو وصیت کرنے کے دن اس کی ملکیت میں تھی بلکہ اس کا تعلق اس بکری سے ہوگا جو موسیٰ کی موت کے دن اس کی ملکیت میں ہوگی اور جب یہ وصیت صحیح ہے تو موسیٰ کی موت کے بعد اگر اس کے مال میں بکری ہے تو وارثوں کو اختیار ہے اگر وہ چاہیں تو موسیٰ لہ کو بکری دیدیں یا چاہیں تو بکری کی قیمت دیدیں۔^(۵) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

مسئلہ ۳۲: ایک شخص نے کہا کہ میرا سرخ رنگ کا عجی النسل گھوڑا فلاں کے لئے وصیت ہے تو یہ وصیت اس میں جاری ہوگی جس کا وہ وصیت کے دن مالک تھا نہ کہ اس میں جو وہ بعد میں حاصل کر لے ہاں اگر اس نے یہ کہا کہ میرے گھوڑے فلاں کے لئے وصیت ہیں اور ان کی تعیین یا تخصیص نہ کی تو اس صورت میں وصیت بوقت وصیت موجود گھوڑوں اور بعد میں حاصل کئے جانے والے گھوڑوں دونوں کو شامل ہوگی۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج ۶، ص ۱۰۵.

..... المرجع السابق.

..... المرجع السابق.

..... المرجع السابق، ص ۱۰۶.

..... المرجع السابق.

..... المرجع السابق.

مسئلہ ۳۳: اگر کسی نے اپنے ٹکٹ مال کی فلاں شخص اور مساکین کے لئے وصیت کی تو اس ٹکٹ مال کا نصف فلاں کو دیا جائے گا اور نصف مساکین کو۔^(۱) (ہدایہ جلد ۴ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

مسئلہ ۳۴: کسی نے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت ایک شخص کے لئے کی، پھر دوسرے شخص سے کہا کہ میں نے تجھے اس وصیت میں اس کے ساتھ شریک کر دیا تو یہ ٹکٹ ان دونوں کے لئے ہے اور اگر ایک کے لئے سو روپے کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے سو کی پھر تیسرے شخص سے کہا کہ میں نے تجھے ان دونوں کے ساتھ شریک کیا تو اس تیسرے کے لئے ہر سو میں تہائی حصہ ہے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

مسئلہ ۳۵: کسی اجنبی شخص اور وارث کے لئے وصیت کی تو اجنبی کو وصیت کا نصف حصہ ملے گا اور وارث کے حق میں وصیت باطل ٹھہرے گی، اس طرح اپنے قاتل اور اجنبی کے حق میں وصیت کی تھی تو وصیت قاتل کے حق میں باطل اور اجنبی کو نصف حصہ ملے گا۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۶) اس کے برخلاف اجنبی یا وارث کے لئے عین (نقد) یا دین کا اقرار کیا تو اجنبی کے لئے صحیح نہیں اور وارث کے لئے صحیح ہے۔^(۳) (تبیین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۶)

مسئلہ ۳۶: متعدد کمروں پر مشتمل ایک مکان دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہے ان میں سے ایک نے کسی کے لئے ایک معین کمرے کی وصیت کر دی تو مکان تقسیم کیا جائے گا پس اگر وہ معین کمرہ موصی کے حصہ میں آ گیا تو وہ موصی لہ کو دے دیا جائے گا اور اگر وہ معین کمرہ دوسرے شریک کے حصہ میں آیا تو موصی لہ کو بقدر کمرے کے زمین ملے گی۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۷، در مختار، رد المحتار ج ۵، ص ۴۷۳)

مسئلہ ۳۷: وارث نے اقرار کیا کہ اس کے باپ نے فلاں کے لئے ٹکٹ مال کی وصیت کی اور کچھ گواہوں نے گواہی دی کہ اس کے باپ نے کسی دوسرے کے لئے ٹکٹ مال کی وصیت کی تو فیصلہ گواہوں کی گواہی کے مطابق ہوگا اور وارث نے جس کے لئے اقرار کیا اسے کچھ نہ ملے گا۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۷)

مسئلہ ۳۸: اگر کسی وارث نے اقرار کیا کہ اس کے باپ نے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت فلاں کے لئے کی پھر اس کے بعد کہا کہ بلکہ اس کی وصیت فلاں کے لئے کی، تو اس صورت میں جس کے لئے پہلے اقرار کیا اس کو ملے گا اور دوسرے کے لئے کچھ نہیں۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۷) اور اگر اس نے دونوں کے لئے حصہ بلا فصل اقرار کیا تو ٹکٹ مال دونوں کے مابین نصف نصف کر دیا جائے گا۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۷)

....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا بالباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج ۶، ص ۱۰۶.

.....المرجع السابق.المرجع السابق.المرجع السابق، ص ۱۰۷.

.....المرجع السابق.المرجع السابق.

مسئلہ ۳۹: وارث تین ہیں اور مال تین ہزار ہے ہر وارث نے ایک، ایک ہزار پایا پھر ان میں سے ایک نے اقرار کیا کہ اس کے باپ نے فلاں کے لئے ٹکٹ مال کی وصیت کی تھی اور باقی دو وارثوں نے انکار کیا تو اقرار کرنے والا اپنے حصے میں سے ایک تہائی اس کو دے گا جس کے لئے اس نے اقرار کیا۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۷)

مسئلہ ۴۰: اگر دو بیٹوں میں سے ایک نے تقسیم ترکہ کے بعد اقرار کیا کہ مرحوم باپ نے ٹکٹ مال کی وصیت فلاں کے لئے کی تھی تو اس کا اقرار صحیح ہے اور اس اقرار کرنے والے ہی کے حصے کے ٹکٹ میں نافذ ہوگی۔^(۲) (در مختار) اور یہی حکم اس صورت میں ہے جبکہ اس کے کئی بیٹوں میں سے ایک نے اقرار کیا ہو تو اقرار کرنے والے کے حصہ کے ٹکٹ میں وصیت نافذ ہوگی۔^(۳) (مجمع رد المحتار ج ۵، ص ۴۷۳)

مسئلہ ۴۱: وارث دو ہیں اور مال ایک ہزار نقد ہے اور ایک ہزار ان میں سے ایک پر اُدھار ہے پھر اس وارث نے جس پر اُدھار نہیں ہے اقرار کیا کہ اس کے باپ نے کسی کے حق میں ایک ٹکٹ کی وصیت کی تھی تو اس ایک ہزار نقد میں سے تہائی حصہ لے کر موصیٰ لہ کو دیا جائے گا اور اقرار کرنے والے کو باقی دو تہائی ملے گا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۷)

تہیہ: موصیٰ بہ^(۵) سے پیدا ہونے والی کوئی بھی زیادتی جیسے بچہ، یا فلد وغیرہ اگر موصیٰ کی موت کے بعد اور موصیٰ لہ کے قبول وصیت سے پہلے ہو تو وہ زیادتی اور اضافہ موصیٰ بہ میں شمار ہوگا اور ٹکٹ مال میں شامل ہوگا لیکن اگر یہ اضافہ اور زیادتی موصیٰ لہ کے قبول وصیت کے بعد مگر مال تقسیم ہونے سے پہلے ہو تب بھی وہ موصیٰ بہ میں شامل ہوگی۔^(۶) (عالمگیری بحوالہ محیط السرخسی ج ۶، ص ۱۰۷) مثال کے طور پر ایک شخص کے پاس چھ تلوور ہم اور ایک لوٹھی قیمتی تین سو درہم کی ہیں اس نے کسی آدمی کے لئے لوٹھی کی وصیت کی اور مر گیا پھر لوٹھی نے ایک بچہ جنا جس کی قیمت تین سو درہم کے برابر ہے پس یہ ولادت اگر تقسیم مال اور قبول وصیت سے پہلے ہوئی تو موصیٰ لہ کو وصیت میں وہ لوٹھی ملے گی اور اس بچہ کا تہائی حصہ، اور اگر موصیٰ لہ کے وصیت قبول کرنے کے بعد اور مال تقسیم ہو جانے کے بعد ولادت ہوئی تو بلا اختلاف موصیٰ لہ کی ملکیت ہے اور اگر موصیٰ لہ نے وصیت قبول کر لی تھی اور مال ابھی تقسیم نہ ہوا تھا کہ لوٹھی کے بچہ پیدا ہو گیا تب بھی وہ موصیٰ بہ میں شامل ہوگا جیسا کہ قبول وصیت سے قبل

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلاث المال... إلخ، ج ۶، ص ۱۰۷.

..... "الدر المختار"، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ بثلاث المال، ج ۱۰، ص ۴۰۱.

..... "رد المحتار"، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ بثلاث المال، ج ۱۰، ص ۴۰۱.

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلاث المال... إلخ، ج ۶، ص ۱۰۷.

..... جس چیز کی وصیت کی گئی۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلاث المال... إلخ، ج ۶، ص ۱۰۷.

کی صورت میں وہ موسیٰ بہ میں شامل کیا گیا تھا، اور اگر لوٹری نے موسیٰ کی موت سے پہلے بچہ جتا تو وہ وصیت میں داخل نہ ہوگا۔^(۱)
(کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

بیٹے کا اپنے مرض الموت میں اپنے باپ کی وصیت کو جائز کرنے اور اپنے اوپر یا اپنے باپ کے اوپر دین (ادھان) کا اقرار کرنے کا بیان

مسئلہ ۱: ایک شخص کا انتقال ہوا اور اس نے تین ہزار روپے اور ایک بیٹا چھوڑا اور دو ہزار روپے کی کسی شخص کے لئے وصیت کی پھر بیٹے نے اپنے مرض الموت میں اس وصیت کو جائز کر دیا اور مر گیا اور بیٹے کا بجز اس وراثت کے اور کوئی مال بھی نہیں تو اس صورت میں موسیٰ لہ ایک ہزار روپے تو بیٹے کی اجازت کے بغیر ہی پانے کا مستحق ہے اور بقیہ دو ہزار میں سے ایک ٹکٹ اور پائے کا جو کہ بیٹے کے مال کا تہائی حصہ ہوتا ہے۔^(۲) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

مسئلہ ۲: وارث کی طرف سے مرض الموت میں اپنے مورث کی وصیت کو جائز کرنا بمذلولہ وصیت کرنے کے ہے اسی طرح مرض الموت میں اپنی موت کے بعد غلام کو آزاد کرنا بھی بمذلولہ وصیت کے ہے اور جب دو شخصیں جمع ہوں جن میں سے ایک حق (آزاد کرنا) ہو تو حق مقدم و اولیٰ ہے اور ذین (یعنی ادھار) مقدم ہے وصیت پر۔^(۳) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

مسئلہ ۳: وارث نے اگر بحالت صحت و مددستی اپنے مورث کی وصیت کو جائز کر دیا تو وہ اولیٰ اور مقدم ہے حق سے، اور ادھار کے اقرار سے اور وصیت سے۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

مسئلہ ۴: وارث نے اگر بحالت صحت اپنے باپ کی وصیت کو جائز کر دیا پھر اپنے باپ پر ادھار ہونے کا اقرار کیا تو پہلے باپ کی وصیت پوری کی جائے گی اس کے بعد اگر کچھ بچے گا تو ادھار والوں کو ادا کیا جائے گا لیکن وارث کی صورت میں ان ادھار والوں کے ادھار کی کامل ادائیگی کا ذمہ دار نہ ہوگا ہاں اگر وصیت پوری کرنے کے بعد اتنا مال بچ رہا کہ ادھار کی کامل ادائیگی ہو جائے تو ادھار کا اقرار کرنے کے بعد وہ اس کی کامل ادائیگی کا ذمہ دار ہے اور اگر وہ بچا ہو مال قرض کی ادائیگی کے لئے پورا نہ ہو تو اقرار کرنے والا وارث اتنا ادا کرنے کا ضامن ہوگا جتنے کا اس نے اقرار کیا ہے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

مسئلہ ۵: ایک شخص نے اپنے باپ پر ذین کا دعویٰ کیا اور موسیٰ لہ نے میت کی طرف سے دعویٰ کیا کہ اس نے اپنے

۱....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثالث فی الوصیۃ بثلث المال... إلخ، ج ۶، ص ۱۰۸.

۲....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازۃ الولد من وصیۃ... إلخ، ج ۶، ص ۱۰۸.

۳.....المرجع السابق. ۴.....المرجع السابق. ۵.....المرجع السابق.

باپ کی وصیت کو جائز کر دیا ہے اور اس شخص نے ان دونوں باتوں کی تصدیق کی تو ذین کی ادائیگی مقدم ہوگی اور وہ صاحب اجازت کے لئے کسی چیز کا ذمہ دار نہ ہوگا خواہ اس نے یہ تصدیق بحالت صحت کی ہو یا بحالت مرض۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

مسئلہ ۶: مریض وارث نے اپنے باپ کی وصیت کو جائز کیا پھر اس نے اپنے باپ پر ذین (ادھار) کا اقرار کیا اور اپنی ذات پر بھی ذین کا اقرار کیا تو پہلے باپ کا ذین ادا کیا جائے گا پھر اس کا اپنا ذین ادا کیا جائے گا۔^(۲) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

مسئلہ ۷: وارث نے اپنے باپ کی وصیت کی اجازت دے دی پھر اپنی ذات پر ذین کا اقرار کیا تو ذین مقدم واولیٰ ہے، پہلے ذین ادا ہوگا اس کے بعد دیکھا جائے گا اگر ذین کی ادائیگی کے بعد کچھ بچ رہا تو اگر اس وارث کے ورثہ نے اس وصیت کو جائز نہیں کیا جس کو وارث نے جائز کر دیا تھا تو بقیہ مال کا ٹکٹ اس وصیت میں دیا جائے گا۔^(۳) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

مسئلہ ۸: ایک مریض جس کے پاس دو ہزار روپے ہیں اور اس کے پاس ان کے علاوہ اور کوئی مال نہیں، اس کا انتقال ہوا اس نے کسی شخص کے لئے ان میں سے ایک ہزار روپے کی وصیت کر دی اور ایک دوسرے شخص کے لئے بقیہ ایک ہزار کی وصیت کر دی اور اس کے وارث بیٹے نے اس کی ان دونوں وصیتوں کو یکے بعد دیگرے اپنی بیماری کی حالت میں جائز کر دیا اور اس وارث بیٹے کے پاس سوائے ان دو ہزار روپے کے جو وراثت میں ملے اور مال نہیں ہے تو اس صورت میں ان دو ہزار کا تہائی حصہ ان دونوں کو نصف نصف تقسیم کر دیا جائے گا جن کے لئے میت اول نے وصیت کی تھی۔^(۴) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۸)

مسئلہ ۹: ایک شخص کے پاس ایک ہزار درہم ہیں اس نے ان کی کسی شخص کے لئے وصیت کر دی اور انتقال کر گیا اس کا وارث جو اس کے مال کا مالک ہوا اس کی ملکیت میں بھی ایک ہزار درہم تھے۔ (یعنی اس کے پاس کل دو ہزار درہم ہو گئے) پھر اس وارث نے کسی شخص کے لئے اپنے ذاتی ایک ہزار درہم کی اور ان ایک ہزار درہم کی جو وراثت میں ملے تھے دونوں کی وصیت کر دی پھر اس وارث کا انتقال ہو گیا اور اس نے اپنا ایک وارث چھوڑا اس نے اپنے باپ اور اپنے دادا کی وصیت کو اپنے مرض الموت میں جائز کر دیا اور مر گیا اور اس مرنے والے کا بجز اس ترکہ کے اور کوئی مال نہیں تو اس صورت میں پہلے والے موصیٰ لہ کو یعنی دادا کے موصیٰ لہ کو پہلے ایک ہزار درہم کا ایک ٹکٹ وصیت جائز کئے بغیر ہی ملے گا پھر باقی دو تہائی کو دوسرے ایک ہزار درہم میں ملا دیا جائے گا اور اس مجموعہ کا ایک ٹکٹ موصیٰ لہ دوم کو یعنی اس میت کے باپ کے موصیٰ لہ کو ملے گا اور یہ بھی وصیت کو جائز کئے بغیر ہی دے دیا جائے گا۔ یہ ٹکٹ ادا کرنے کے بعد اس تیسری میت کے بقیہ مال کو دیکھا جائے اور اسے موصیٰ لہ اول اور موصیٰ لہ دوم کے درمیان وصیت جائز کر دینے کے بعد بقدر اپنے اپنے بقیہ حصے کے تقسیم کر دیا جائے گا۔^(۵) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

①....."الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الوصایا علی باب الرابع فی اجازۃ الولد من وصیۃ...، الخ، ج ۶، ص ۱۰۸.

②.....المرجع السابق. ③.....المرجع السابق. ④.....المرجع السابق، ص ۱۰۹.

کس حالت میں وصیت معتبر ہے

مسئلہ ۱: مریض نے کسی عورت کے لئے ذین (ادھار) کا اقرار کیا یا اس کے لئے وصیت کی یا اسے کچھ ہبہ کیا اس کے بعد پھر اس سے نکاح کر لیا اس کے بعد اس مریض کا انتقال ہو گیا تو اس کا اقرار جائز ہے اور وصیت اور ہبہ باطل ہے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۲: مریض نے اپنے کافر بیٹے یا غلام کے لئے وصیت کی یا اسے کچھ ہبہ کیا اور اسے سوپ دیا، یا اس کے لئے ذین کا اقرار کیا، بعد میں وہ کافر بیٹا مسلمان ہو گیا یا غلام آزاد ہو گیا اور یہ مریض کی موت سے پہلے پہلے ہو گیا تو یہ وصیت یا ہبہ یا اقرار باطل ہو جائے گا۔^(۲) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۳: مریض نے وصیت کی اس حالت میں کہ وہ ضعف و ناطقتی کی وجہ سے بات کرنے پر قادر نہ تھا، اس نے سر سے اشارہ کیا اور یہ معلوم ہو کہ اگر اس کا اشارہ سمجھ لیا گیا تو وہ جان لے گا کہ اس کا اشارہ سمجھ لیا گیا ہے تو اس کی وصیت جائز ہے ورنہ نہیں۔ یہاں صورت میں ہے کہ وہ مریض کلام کرنے پر قدرت حاصل ہونے سے قبل ہی انتقال کر جائے کیوں کہ اس صورت میں یہ ظاہر ہوگا کہ اس کے کلام کرنے سے ناامیدی ہو گئی ہے لہذا وہ آخر یعنی گونگے کی طرح ہے۔^(۳) (غزاة المصلحین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۴: جس کے ہاتھ مارے گئے ہوں یا جس کے پیڑ مارے گئے ہوں، قانع زدہ اور تپ دق^(۴) کا مارا جبکہ ان کے امراض کو لمبی مدت گزر جانے اور ان مرحلوں کی وجہ سے موت کا اندیشہ نہ رہے تو یہ سب صحیح الجسم^(۵) کے حکم میں ہیں کہ اگر یہ اپنا تمام مال ہبہ کر دیں تو یہ ہبہ کرنا صحیح ہے لیکن اگر دوبارہ ان کو مرض ہو تو وہ بخیر نئے مرض کے ہے اگر اس وقت ان کی موت کا اندیشہ ہو تو یہ ان کا مرض الموت ہوگا لہذا ایسی صورت میں ان کا ہبہ کرنا صرف تہائی مال میں معتبر ہوگا یعنی وہ اپنا تہائی مال ہبہ کر سکتے ہیں زیادہ نہیں۔ (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹) اگر اُسے ان امراض میں سے کوئی مرض لاحق ہو اور وہ صاحب فراش ہو تو یہ اس کا مرض الموت ہوگا اور اُس کا ہبہ ٹکٹ مال میں جاری ہوگا۔^(۶) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۵: کسی نے وصیت کی پھر اس پر جنون طاری ہو گیا اگر اس کا جنون مطبق ہے (یعنی ہمہ وقت مستقل ہے) تو معاملہ قاضی کی رائے پر ہے اگر وہ اس کی وصیت کو جائز قرار دے تو جائز ہے ورنہ باطل، اور اگر جنون سے اچھا ہونے کی

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازة الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیۃ، ج ۶، ص ۱۰۹.

۲..... المرجع السابق.

۳..... المرجع السابق.

۴..... یعنی غیر مریض.

۵..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازة الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حالۃ الوصیۃ، ج ۶، ص ۱۰۹.

میں عا د مقرر کرنے کی ضرورت ہو تو فتویٰ اس پر ہے کہ حق تصرفات میں جنوں مطبق کی مدت ایک سال مقرر کی جاتی ہے۔
(۱) (غزاة المفتین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۶: جو شخص قید خانے میں محبوس ہے، قصاص میں قتل کیا جائے یا رجم (سنگسار) کیا جائے وہ مریض کے حکم میں نہیں ہے۔ (عالمگیری) لیکن جب وہ قتل کرنے کے لئے نکالا جائے اس حالت میں وہ مریض کے حکم میں داخل ہے۔
(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۷: جو شخص میدان کارزار میں قتال کرنے والوں کی صف میں ہو وہ صحیح و سدرست کے حکم میں ہے لیکن جب وہ جنگ و قتال شروع کر دے تو وہ مریض کے حکم میں ہے۔ (۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۸: جو شخص کشتی میں سفر کر رہا ہے اس کا حکم صحیح و سدرست آدمی کا ہے لیکن اگر دریا میں زبردست تموج ہو کہ کشتی ڈوب جانے کا اندیشہ ہو تو اس حالت میں وہ مریض کے حکم میں ہے۔ (۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۹: قیدی قتل کے لئے لایا گیا لیکن قتل نہیں کیا گیا قید خانہ واپس بھیج دیا گیا یا جنگ کرنے والا جنگ کے بعد بخیریت اپنی صف میں واپس آ گیا یا دریا کا تموج ٹھہر گیا اور کشتی سلامت رہی تو ان صورتوں میں اس شخص کا حکم اس مریض جیسا ہے جو اپنے مرض سے شفا پا گیا اچھا ہو گیا اب اس کے تمام تصرفات اس کے تمام مال میں نافذ ہوں گے۔ (۵) (شرح الطحاوی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۱۰: مہذوم (کوڑھی) اور باری سے بخار والا خواہ چوتھے دن بخار آتا ہو یا تیسرے دن، یہ لوگ اگر صاحب فراش ہوں تو اس مریض کے حکم میں ہیں جو مرض الموت میں ہے۔ (۶) (یعنی شرح الہدایہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۱۱: کسی شخص پر فالج گرا اور اس کی زبان جاتی رہی یعنی بیکار ہو گئی یا کوئی شخص بیمار ہوا اور کلام کرنے پر قدرت نہیں پھر اس نے کچھ اشارے سے کہا یا کچھ لکھ دیا اور اس کا یہ مرض طویل ہوا یعنی ایک سال تک چلتا رہا تو وہ بمنزلہ گونگے کے ہے۔ (۷) (غزاة المفتین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

مسئلہ ۱۲: عورت کو دروزہ (۸) ہوا، اس حالت میں وہ جو کچھ کرے اس کا نفاذ ٹکٹ مال میں ہوگا اور اگر وہ اس دروزہ

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازة الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حال الوصیة، ج ۶، ص ۱۰۹.

●..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق.

●..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق.

●..... یعنی بچے کی پیدائش کا درد.

سے جانبر ہوگئی^(۱) تو جو کچھ اس نے کیا پورا پورا نافذ ہوگا۔^(۲) (شرح الطحاوی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۰۹)

کون سی وصیت مقدم ہے کون سی مؤخر

مسئلہ ۱: جب متعدد وصتیں جمع ہو جائیں تو اس میں بہت سی صورتیں ہیں، اگر ٹکٹ مال سے وہ تمام وصتیں پوری ہو سکتی ہیں تو وہ پوری کر دی جائیں گی اور اگر ٹکٹ مال میں وہ تمام وصتیں پوری نہیں ہو سکتیں لیکن ورثہ نے ان کو جائز کر دیا تب بھی وہ تمام وصتیں ادا کی جائیں گی لیکن اگر ورثہ نے اجازت نہ دی تو دیکھا جائے گا کہ آیا وہ تمام وصتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں یا بعض تقرب الہی اللہ کے لئے اور بعض بندوں کے لئے یا کل وصتیں بندوں کے لئے ہیں مگر کل وصتیں اللہ عزوجل کے لئے ہیں تو دیکھا جائے گا کہ آیا وہ کل ایک ہی درجہ کے فرائض سے ہیں یا کل وصتیں واجبات سے ہیں یا کل کی کل لوافل سے ہیں، اگر کل وصتیں ایک ہی درجہ کے فرائض سے ہیں تو پہلے وہ وصیت پوری کی جائے گی جس کا ذکر موسیٰ نے پہلے کیا۔^(۳) (بدائع از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۴)

مسئلہ ۲: حج اور زکوٰۃ میں اگر حج فرض ہے تو وہ زکوٰۃ پر مقدم ہے خواہ موسیٰ نے زکوٰۃ کا ذکر پہلے کیا ہو، اور کفارہ قتل اور کفارہ یحییٰ^(۴) میں اس کو مقدم کیا جائے گا جس کو موسیٰ نے مقدم کیا اور ماور رمضان کے روزے توڑنے کے کفارہ میں اور قتل خطاء کے کفارہ میں کفارہ قتل خطاء مقدم ہوگا۔^(۵) (عزالة المفتن از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۳: حج اور زکوٰۃ مقدم ہیں کفارات پر، اور کفارات مقدم ہیں صدقۃ الفطر پر، اور صدقۃ الفطر مقدم ہے قربانی پر، اور اگر قربانی سے پہلے منذور یہ^(۶) کو ذکر کیا تو منذور بہ مقدم ہے قربانی پر، اور قربانی مقدم ہے لوافل پر۔ (عالمگیری) اور ان سب پر اعتاق مقدم ہے خواہ اعتاق بنجر ہو یا اعتاق مطلق بالموت ہو۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۴: حج کی وصیت کی اور کچھ دیگر تقرب الہی اللہ تعالیٰ چیزوں کی وصیت کی اور مسجد معین کے مصالح کے لئے اور کسی قوم کے کچھ مخصوص و شخص^(۸) کو گوں کے لئے وصیت کی اور ٹکٹ مال میں یہ سب پوری نہیں ہوئی تو ٹکٹ مال کو ان کے مابین

یعنی زندہ ہو گئی۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الرابع فی اجازة الولد... إلخ، فصل فی اعتبار حال الوصیة، ج ۶، ص ۱۰۹.

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی العتق والمحاباة... إلخ، ج ۶، ص ۱۱۴، ۱۱۵.

..... قسم کا کفارہ۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی العتق والمحاباة... إلخ، ج ۶، ص ۱۱۵.

..... جس کی منت مانی گئی۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الخامس فی العتق والمحاباة... إلخ، ج ۶، ص ۱۱۵.

..... معلوم و معین۔

تقسیم کر دیا جائے گا، جتنا مال شخص و معین لوگوں کو ملے گا اس میں سے وہ اپنا اپنا حصہ لے لیں گے اور جتنا مال نیکو قرب الی اللہ کے حصہ میں آئے گا اگر ان میں سوائے حج کے کوئی دوسرا واجب نہیں ہے تو حج مقدم ہے اگر یہ تمام مال حج ہی کے لئے پورا ہو گیا تو نیکو قرب الی اللہ تعالیٰ کی بقیہ وصفتیں باطل ٹھہریں گی اور اگر کچھ بچ گیا تو قرب کی وہ وصیف مقدم ہے جس کو موسیٰ نے پہلے ذکر کیا۔^(۱) (عزائفة المفتیین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۵: کچھ وصفتیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اور کچھ بندوں کے لئے تو اگر موسیٰ نے قوم کے خاص خاص معین لوگوں کے لئے وصیف کی تو وہ ٹکٹ مال میں شریک ہیں، ان کو ٹکٹ مال میں جو حصہ ملے گا وہ بلا تقدیم و تاخیر ان سب کے لئے ہے اور جو حصہ ٹکٹ مال میں سے اللہ تعالیٰ کے قرب کے لئے ملے گا اس میں فرائض مقدم ہوں گے پھر واجبات پھر نوافل۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۶: اگر یہ وصیف کی کہ میرا تہائی مال حج، زکوٰۃ، کفارات میں اور زید کے لئے ہے اس صورت میں ٹکٹ مال چار حصوں میں تقسیم ہوگا ایک حصہ موسیٰ لہ زید کے لئے، ایک حصہ حج کے لئے، ایک حصہ زکوٰۃ کے لئے اور ایک حصہ کفارات کے لئے۔^(۳) (بدائع از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۷: کل وصفتیں بندوں کے لئے ہیں اس صورت میں اقویٰ غیر اقویٰ پر مقدم ہوگی، اس کا لحاظ نہ کیا جائے گا کہ میت نے کس کا ذکر پہلے کیا تھا اور کس کا بعد میں، اگر وہ سب قوت میں برابر ہوں تو ہر ایک کو ٹکٹ مال میں سے بقدر اس کے حق کے ملے گا اور اول و آخر کا لحاظ نہ ہوگا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۸: اگر تمام وصفتیں از جسم نوافل ہوں اور ان میں کوئی چیز مخصوص و معین نہ ہو تو ایسی صورت میں میت نے جس کا ذکر پہلے کیا وہ مقدم ہوگی۔ (ظاہر الروایہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵) جیسے اس نے وصیف کی کہ میرا نفلی حج کرادینا یا ایک جان میری طرف سے آزاد کر دینا یا اس نے وصیف کی کہ میری طرف سے غیر معین فقراء پر صدقہ کر دینا تو ان صورتوں میں جس کا ذکر پہلے کیا وہ پوری کی جائے گی۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۵)

مسئلہ ۹: ایک شخص نے وصیف کی کہ تئو درہم فقراء کو دیئے جائیں اور تئو درہم اقرباء کو اور اس کی چھوٹی ہوئی نمازوں کے بدلے میں کھانا کھلایا جائے، پھر اس کا انتقال ہو گیا اور اس پر ایک ماہ کی نمازیں باقی تھیں اور اس کا ٹکٹ مال تمام وصفتوں کے لئے نا کافی ہے تو اس صورت میں ٹکٹ مال کو اس طرح تقسیم کیا جائے گا کہ سو درہم فقراء پر اور سو درہم اقرباء پر اور اس کی ہر نماز

۱....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، باب الخامس فی العتق و المصاہبہ... إلخ، ج ۶، ص ۱۱۵۔

۲.....المرجع السابق۔

۳.....المرجع السابق۔

۴.....المرجع السابق۔

۵.....المرجع السابق۔

کے بدلے نصف صاع گہیوں کی جو قیمت ہو اس پر، پس جو حصہ اقرباء کو پہنچے گا وہ ان کو دیا جائے گا اور جو حصہ فقراء اور کھانے کا ہے اس سے کھانا کھلایا جائے اور جو کی پڑے گی وہ فقراء کے حصہ میں آئے گی۔^(۱) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶)

مسئلہ ۱۰: حَبْنَةُ الْإِسْلَام یعنی حج فرض کی وصیت کی تو یہ حج مرنے والے کے شہر سے سواری پر کرایا جائے گا لیکن اگر وصیت کے لئے خرچ پورا نہ ہو تو وہاں سے کرایا جائے جہاں سے خرچ پورا ہو جائے اور اگر کوئی شخص حج کرنے کے لئے نکلا اور راستہ میں انتقال ہو گیا اور اس نے اپنی طرف سے حج ادا کرنے کی وصیت کی تو اس کا حج اس کے شہر سے کرایا جائے، یہی حکم اس کے لئے ہے جو حج بدل کرنے والا حج کے راستہ میں مر گیا وہ حج بدل پھر اس کے شہر سے کرایا جائے۔^(۲) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶)

اقارب و ہمسایہ وغیرہم کے لئے وصیت کا بیان

مسئلہ ۱: اقارب کے لئے وصیت کی تو وہ اس کے ذی رحم محرم میں سے درجہ بدرجہ زیادہ قریب کے لئے ہے اور اس میں والدین داخل نہیں اور یہ وصیت ایک سے زیادہ کے لئے ہے۔^(۳) (ہدایہ ج ۳، عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶) امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس سلسلہ میں چھ چیزوں کا اعتبار فرمایا ہے۔ پہلی یہ کہ اس لفظ کے مستحق موصی کے ذی رحم محرم ہیں، دوسری یہ کہ ان کے باپ اور ماں کی طرف سے ہونے میں کوئی فرق نہیں، تیسری یہ کہ وہ وارثوں میں سے نہ ہوں، چوتھی یہ کہ زیادہ قریب مقدم ہوگا اور اہل^(۴) اقرب^(۵) سے محبوب (محرم) ہو جائے گا، پانچویں یہ کہ مستحق دو یا دو سے زیادہ ہوں، اور چھٹی یہ کہ اس میں والد اور ولد^(۶) داخل نہیں۔^(۷) (ہدایہ مع الکفایہ ج ۳، در مختار)

مسئلہ ۲: اقارب کے لئے وصیت کی تو اس میں دادا اور پوتا داخل نہیں۔^(۸) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶ و ہدایہ مع الکفایہ ج ۳)

مسئلہ ۳: اقارب کے لئے وصیت کی تو اگر دو بیٹا اور دو داموں ہیں اور وہ وارث نہیں کہ مرنے والے کا بیٹا موجود ہے تو اس صورت میں یہ وصیت دونوں چچاؤں کے لئے ہے، دونوں ماموں کے لئے نہیں۔^(۹) (بدائع از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶)

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا باب العی و المعایہ... إلخ، ج ۶، ص ۱۱۵.

۲..... المرجع السابق، ص ۱۱۶.

۳..... "الہدایہ"، کتاب الوصایا باب الوصیہ للاقارب وغیرہم، ج ۲، ص ۵۳۰.

۴..... دور کارشتہ دار جس کے بیچ میں کسی رشتے کا فاصلہ دو درجہ یا دو درجہ سے زیادہ ہو.

۵..... قریب کارشتہ دار جس کے بیچ میں کسی رشتے کا فاصلہ دو درجہ یا دو درجہ سے کم ہو.

۶..... "الکفایہ" علی ہامش "الفتح القدیر"، کتاب الوصایا باب الوصیہ للاقارب وغیرہم، ج ۹، ص ۴۰۱.

۷..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا باب السادس فی الوصیہ للاقارب... إلخ، ج ۶، ص ۱۱۶.

۸..... المرجع السابق.

مسئلہ ۴: اقارب کے لئے وصیت کی اور ایک چچا اور دو ماموں ہیں تو چچا کو ٹکٹ کا نصف ملے گا اور نصف آخر دونوں ماموں کو۔ (ہدایہ ج ۳، عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶ و بدائع) اور اگر فقط ایک ہی چچا ہے اور ذی رحم محرم میں سے کوئی اور نہیں تو چچا کو نصف ٹکٹ اور باقی نصف ٹکٹ ورثہ پر رہوگا۔^(۱) (بدائع)

مسئلہ ۵: اقارب کے لئے وصیت کی اور ایک چچا اور ایک پھوپھی، ایک ماموں اور ایک خالہ چھوڑے تو یہ وصیت چچا اور پھوپھی کے درمیان برابر تقسیم کی جائے گی۔^(۲) (ہدایہ ج ۳، عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶)

مسئلہ ۶: اپنے ذی قرابت یا اپنے ذی رحم کے لئے وصیت کی اور ایک چچا اور ایک ماموں چھوڑے تو اس صورت میں اکیلا چچا کل وصیت کا مالک ہوگا۔^(۳) (محیط السرخسی و ہدایہ ج ۳، عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶)

مسئلہ ۷: اپنے اہل بیت کے لئے وصیت کی تو اس میں اس کے مورث اعلیٰ (اقصى الاب فی الاسلام) کی تمام اولاد شامل ہوگی حتیٰ کہ اگر موسیٰ علوی ہے تو اس کی وصیت میں ہر وہ شخص شامل ہوگا جو اپنے باپ کی طرف سے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منسوب ہے۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶)

مسئلہ ۸: اپنے نسب یا حسب کے لئے وصیت کی تو وہ اس کے ہر اس رشتہ دار کے لئے ہے جس کا نسب اس کے مورث اعلیٰ (اقصى الاب) سے ثابت ہے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶)

مسئلہ ۹: اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی اپنے اہل کے لئے یا کسی^(۶) کے اہل کے لئے کی تو یہ خاص طور سے زوجہ کے لئے ہے مگر احتساباً تمام گھروالوں کے لئے ہے جو اس کی عیال داری میں ہیں^(۷) اور جن کے فقہ کا وہ کفیل ہے لیکن اس میں اس کے غلام شامل نہیں۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۶) اور اگر اس کے اہل دو شہروں میں یا دو گھروں میں رہتے ہیں وہ بھی اس وصیت میں داخل ہیں۔^(۸) (تاجار خانیا از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۷)

مسئلہ ۱۰: کسی نے یہ کہا کہ میں نے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت اپنے قرابت داروں اور غیر کے لئے کی تو یہ کل وصیت قرابت داروں کے لئے ہے۔^(۹) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۷)

۱..... "بدائع الصنائع"، کتاب الوصایا، وصایا اہل الذمۃ، ج ۶، ص ۴۵۳.

۲..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الوصایا، باب السادس فی الوصیۃ للأقارب... إلخ، ج ۶، ص ۱۱۶.

۳..... المرجع السابق. ۴..... المرجع السابق.

۵..... بہار شریعت میں اس مقام پر "دلوں کے اہل کے لئے" لکھا ہوا ہے، جبکہ فتاویٰ عالمگیری کے مطابق عبارت یوں ہونی چاہئے "یا کسی

کے اہل کے لئے" ماسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔۔۔ علمیہ

یعنی پرورش میں ہیں۔

۶..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الوصایا، باب السادس فی الوصیۃ للأقارب... إلخ، ج ۶، ص ۱۱۷.

۷..... المرجع السابق.

- مسئلہ ۱۱:** اپنے بھائیوں کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی تو ان تمام بھائیوں کو ملے کی جو اس کے بھائیوں کی حیثیت سے مشہور ہیں اور اس کی طرف منسوب ہیں۔^(۱) (غزاة المفتن از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۷)
- مسئلہ ۱۲:** ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے زوجہ چھوڑی اور اس زوجہ کے سوا اس کا کوئی وارث نہیں، اس نے کسی اجنبی کے لئے اپنے تمام مال کی وصیت کی اور اپنی زوجہ کے لئے جمیع مال کی وصیت کی تو اس صورت میں اجنبی کو پہلے اس کے تمام مال کا ٹکٹ حصہ مل جائے گا بقیہ دو ٹکٹ کا ربح (چوتھائی) میراث میں بیوی کو ملے گا جو کہ کل کا چھٹا حصہ بنتا ہے باقی رہ گیا نصف مال تو وہ اس بیوی اور اجنبی میں برابر برابر آدھا آدھا تقسیم ہوگا۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۷) مثال کے طور پر موسیٰ نے بارہ روپے چھوڑے اس میں سے ایک ٹکٹ یعنی چار روپے تو اجنبی کو بلا ستاعت پہلے ہی مل جائیں گے باقی رہے دو ٹکٹ یعنی آٹھ روپے اس کا ربح یعنی دو روپے بیوی کو میراث میں مل جائیں گے جو کہ کل کا چھٹا حصہ ہے، اب باقی رہا نصف مال یعنی چھ روپے تو یہ اجنبی اور بیوی کے مابین آدھے آدھے تقسیم ہوں گے اس طرح بیوی کو اس کے مال سے پانچ حصے اور اجنبی کو سات حصے ملیں گے۔ (مؤلف)
- مسئلہ ۱۳:** عورت کا انتقال ہوا اس نے اپنے تمام مال کی شوہر کے لئے وصیت کی اور اس کا کوئی دوسرا وارث نہیں اور کسی اجنبی کے لئے بھی تمام مال کی وصیت کی یا دونوں کے لئے نصف نصف مال کی وصیت کی اس صورت میں اجنبی کو پہلے کل مال کا ایک ٹکٹ ملے گا بقیہ دو ٹکٹ میں سے آدھا میراث میں شوہر کو ملے گا باقی رہا ایک ٹکٹ، اس کے تین حصے کئے جائیں گے اُن میں سے ایک حصہ اجنبی کو اور دو حصے شوہر کو ملیں گے۔^(۳) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۷) اس صورت میں اس کا کل مال اٹھارہ حصوں میں تقسیم ہوگا، پہلے اجنبی کو چھ حصے یعنی ایک تہائی ملے گا، باقی رہے دو تہائی یعنی بارہ حصے اس میں سے آدھا یعنی چھ حصے شوہر کو ملیں گے باقی رہے چھ حصے جو کہ کل مال کا ایک ٹکٹ ہیں اس میں سے اجنبی کو ایک ٹکٹ یعنی دو حصے اور شوہر کو دو ٹکٹ یعنی چار حصے ملیں گے، اس طرح شوہر کو بیوی کے کل مال میں سے دس حصے اور اجنبی کو آٹھ حصے ملیں گے۔ (مؤلف)
- مسئلہ ۱۴:** اولاد فلاں کے لئے وصیت کی اور فلاں کے لئے کوئی صلیبی اولاد ہی نہیں تو اس وصیت میں اس کے بیٹوں کی اولاد داخل ہوگی۔^(۴) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۸)
- مسئلہ ۱۵:** فلاں کے ورثہ کے لئے وصیت کی تو وصیت اس طرح تقسیم ہوگی کہ مذکر کو دو حصے اور مؤنث کو ایک حصہ۔^(۵) (ہدایہ، عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۸)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للأقارب... إلخ، ج ۶، ص ۱۱۷۔

..... المرجع السابق۔

..... المرجع السابق۔

..... المرجع السابق۔

..... المرجع السابق، ص ۱۱۷، ۱۱۸۔

مسئلہ ۱۶: فلاں کی بیٹیوں (بنات) کے لئے وصیت کی اور اس کے بیٹے اور بیٹیاں دونوں ہیں تو وصیت خاص طور سے بیٹیوں کے لئے ہے اور اگر اس کے بیٹے ہیں اور پوتیاں ہیں تو وصیت پوتیوں کے لئے ہے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۸)

مسئلہ ۱۷: فلاں فلاں کے آباء کے لئے وصیت کی اور ان کے آباء و اہل بیت (۲) دونوں ہیں تو یہ دونوں وصیت میں داخل ہیں لیکن اگر ان کے آباء اور اہل بیت نہیں بلکہ دادا اور دادیاں ہیں تو یہ وصیت میں داخل نہیں۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۸)

مسئلہ ۱۸: آل فلاں کے لئے وصیت کی تو یہ اس کے تمام گھر والوں کے لئے ہے۔^(۴) (ہدایہ، جلد ۴) مگر اس میں بیٹیوں اور بہنوں کی اولاد داخل نہیں نہ ہی ماں کے قرابت دار داخل ہیں۔^(۵) (زیلعی از حاشیہ ہدایہ)

مسئلہ ۱۹: اپنے پڑوسیوں کے لئے وصیت کی تو اس میں امام اعظم رحمہ اللہ صلی علیہ کے نزدیک وہ تمام لوگ شامل ہیں جو اس کے گھر سے ملے ہوئے ہوں لیکن صاحبین کے نزدیک وہ تمام لوگ شامل ہیں جو محلہ کی مسجد میں نماز پڑھتے ہیں۔^(۶) (در مختار ج ۵، ص ۴۷۶)

مسئلہ ۲۰: اپنے پڑوسیوں کے لئے ٹکٹ مال کی وصیت کی اگر وہ گنتی کے ہیں تو یہ ٹکٹ مال ان کے اخیاء و فقراء دونوں میں تقسیم کیا جائے گا یہی حکم اس وصیت کا ہے جو اہل مسجد کے لئے کی جائے۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۹)

مسئلہ ۲۱: بنی فلاں کے یغاضی (یعنی فلاں خاندانوں کے قیہوں) کے لئے وصیت کی اور وہ گنتی کے ہیں تو وصیت صحیح ہے، ان سب پر خرچ کی جائے گی۔ یہی حکم اس وقت ہے جب یہ کہے کہ میں نے اس گلی کے یغاضی یا اس گھر کے یغاضی کے لئے وصیت کی، اگر وہ گنتی کے ہیں تو غنی و فقیر دونوں پر خرچ ہوگی اور اگر وہ ان گنت ہیں تو وصیت جائز ہے اس صورت میں صرف فقراء پر خرچ ہوگی۔^(۸) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۹) گنتی تعداد کو ان گنت کہیں گے، بعض علماء نے اس کو رائے قاضی پر رکھا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، امام محمد رحمہ اللہ صلی علیہ فرماتے ہیں کہ تنوا سے زیادہ تعداد تو لا محضی (ان گنت) ہے اور یہ پہل ہے۔^(۹) (فتاویٰ قاضی خاں)

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للأقارب... إلخ، ج ۶، ص ۱۱۸.

۲..... یعنی باپ اور مائیں۔

۳..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للأقارب... إلخ، ج ۶، ص ۱۱۸.

۴..... "الہدایہ"، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للأقارب وغیرہم، ج ۲، ص ۵۳۱.

۵..... "تبیین الحقائق"، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للأقارب وغیرہم، ج ۷، ص ۴۱۲، ۴۱۳.

۶..... "الدر المختار"، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للأقارب وغیرہم، ج ۱۰، ص ۴۰۷.

۷..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للأقارب... إلخ، ج ۶، ص ۱۱۹.

۸..... المرجع السابق.

۹..... "الفتاویٰ المعانیہ"، کتاب الوصایا، فصل فی مسائل متفرقة، ج ۲، ص ۴۲۹.

مسئلہ ۲۲: فلاں خاندان کی بیواؤں کے لئے وصیت کی وہ خواہ گنتی کی ہوں یا ان گنت ہوں دونوں صورتوں میں وصیت جائز ہے، اگر گنتی کی ہیں تو وصیت اُن پر خرچ ہوگی اور اگر ان گنت ہیں تو جو مل جائیں ان پر خرچ ہوگی۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۹)

مسئلہ ۲۳: اپنے پڑوس یا فلاں کے پڑوسی کے لئے وصیت کی اور وہ پڑوسی ان گنت ہیں تو وصیت باطل ہے ایسے ہی اگر اس نے اہل مسجد کے لئے وصیت کی یا اہل جیل خانہ (قیدیوں) کے لئے وصیت کی وہ ان گنت ہیں تو وصیت باطل ہے۔^(۲) (تاتارخانیہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۹)

مسئلہ ۲۴: فلاں خاندان کے اعمہوں کے لئے وصیت کی یا فلاں خاندان کے لُجوں (یعنی اعھاسے اپاچ) کے لئے وصیت کی یا قرض دار یا مسافرین یا قیدیوں کے لئے، اگر وہ قابل شمار ہیں تو غنی اور فقیر دونوں شامل ہوں گے اور اگر بے شمار ہیں تو صرف فقراء کے لئے مال وصیت خرچ ہوگا۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۱۹)

مسئلہ ۲۵: اپنے اصہار یعنی سسرال والوں کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت اس کی بیوی کے ہر ذی رحم محرم کے لئے ہے، اسی طرح اُس میں اس کے باپ کی بیوی کے ذی رحم محرم بھی داخل ہوں گے اور اُس کے ہر ذی رحم محرم کی زوجہ بھی داخل ہے، یہ سب اس وقت داخل ہوں گے جب موہی کی موت کے دن یہ اس کے صہر ہوں۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۰)، یعنی موہی کی زوجہ اس کی زوجیت میں ہو، طلاق ہائُن یا طلاق مغلطہ سے عدت میں نہ ہو، اگر طلاق رجعی سے عدت میں ہے تو وہ زوجیت میں داخل ہے۔^(۵) (درمختار، رد المحتار ج ۵، ص ۴۷۳)

مسئلہ ۲۶: اپنے اُختان یعنی دامادوں کے لئے وصیت کی تو اس میں اس کے ہر ذی رحم محرم کا شوہر داخل ہے، جیسے بیٹیوں کے شوہر، بہنوں کے شوہر، پھوپھیوں کے شوہر اور خالاؤں کے شوہر۔ (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۰) بیوی کی لڑکی جو اس کے شوہر اول سے ہے اس کا شوہر موہی کے دامادوں میں شامل نہیں۔^(۶) (تاتارخانیہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۰)

مسئلہ ۲۷: اولاد رسول پاک علیہ السلام کے لئے وصیت کی تو اس وصیت میں صرف اولاد امام حسن اور امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما داخل ہوگی۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۰)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للأقارب... إلخ، ج ۶، ص ۱۱۹.

..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق.

..... المرجع السابق، ص ۱۲۰.

..... "النہر المختار" و "رد المختار"، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للأقارب وغیرہم، ج ۱۰، ص ۴۰۸.

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السادس فی الوصیۃ للأقارب... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۰.

..... المرجع السابق، ص ۱۲۱.

- مسئلہ ۲۸:** علویوں^(۱) کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت جائز نہیں کیونکہ وہ بے شمار ہیں اور وصیت میں کوئی ایسا لفظ نہیں جو فقیر و حاجت مندی کا اشارہ کرے، ہاں اگر فقراء علویوں کے لئے وصیت کی تو جائز ہے۔^(۲) (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۴۱)
- مسئلہ ۲۹:** فقہاء کے لئے وصیت کی تو جائز نہیں اور اگر ان کے فقراء کے لئے وصیت کی تو جائز ہے اسی طرح اگر طلبائے علم کے لئے وصیت کی تو ناجائز اور اگر ان کے فقراء کے لئے کی تو جائز ہے۔^(۳) (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۴۱)
- مسئلہ ۳۰:** کسی شہر کے اہل علم کے لئے وصیت کی، اس میں اہل فقہ اور اہل حدیث شامل ہیں، لیکن اہل منطق و اہل فلسفہ شامل نہیں، نہ ہی اس میں علم کلام پڑھنے والے داخل ہیں۔ حضرت ابو القاسم فقیہ سے روایت ہے کہ کتب کلام کتب علم نہیں۔^(۴) (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۴۱)
- مسئلہ ۳۱:** اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال فلاں کے لئے ہے اور مسلمانوں میں سے ایک شخص کے لئے، تو نصف ٹکٹ فلاں کو دیا جائے گا اور اس شخص کے لئے کچھ نہیں۔^(۵) (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۴۱)
- مسئلہ ۳۲:** قبر کو لینے پونے کی^(۶) وصیت کی اگر یہ خالص قبر کے لئے ہے تو جائز اور اگر ترغین کے لئے^(۷) ہے تو ناجائز، اور یہی حکم مزارات پر قبہ^(۸) بنانے کا ہے خصوصاً اولیاءِ ماضیہ کے مزارات پر بہرہ صیغہ آسانس زائرین^(۹) و تحصیل قبر^(۱۰)۔^(۱۱) (فتاویٰ رضویہ ج ۱۱، ص ۱۵۱ بحوالہ در مختار، عائلیگیری و بیازہ)
- مسئلہ ۳۳:** اپنی قبر پر قرآن شریف پڑھنے کی وصیت کی یہ وصیت جائز ہے مگر اجرت پر جائز نہیں۔^(۱۲) (در مختار، رد المحتار ج ۵، ص ۴۸۵)
- مسئلہ ۳۴:** وصیت کی کہ مجھے میرے گھر میں دفن کریں تو یہ وصیت باطل ہے کہ یہ خاص ہے انبیائے کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے، امت کے حق میں مشروع نہیں۔^(۱۳) (فتاویٰ رضویہ ج ۱۱، ص ۱۵۲ بحوالہ خلاصہ، بیازہ، تاتار خانہ و ہندیہ)
-
- علوی کی جمع، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی وہ اولاد جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے بطن مبارک سے نہ ہو۔
- "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، باب السادس فی الوصیۃ للأقارب... الخ، ج ۶، ص ۱۲۱۔
- المرجع السابق۔
- المرجع السابق۔
- یعنی پسترد و غیرہ کرنے کی۔
- سہاوت و خوبصورتی کے لیے۔
- یعنی زیارت کرنے والوں کے سکون و آرام کے لیے۔
- یعنی حفاظت قبر کے لیے۔
- "الذمیر المختار"، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للأقارب و غیرہم، ج ۱۰، ص ۴۱۹۔
- و "الفتاویٰ الرضویۃ"، کتاب الوصایۃ، ج ۲۵، ص ۴۲۴۔
- "الذمیر المختار" و "رد المحتار"، کتاب الوصایا، باب الوصیۃ للأقارب و غیرہم، ج ۱۰، ص ۴۲۰۔
- "الفتاویٰ الرضویۃ"، کتاب الوصایۃ، ج ۲۵، ص ۴۲۵۔

مکان رہنے اور خدمت کرنے، درختوں کے پھلوں، باغ کی

آمدنی اور زمین کی آمدنی اور پیداوار کی وصیت کا بیان

مسئلہ ۱: گھر کے کرایہ کی آمدنی کی وصیت کی تو موسیٰ لہ کو اس میں رہنے کا حق نہیں اور اگر زید کے لئے ایک سال تک اپنے دار (گھر) میں سکونت کی وصیت کی اور دار کے موسیٰ کا اور کچھ مال نہیں ہے تو زید اس میں سے تہائی دار میں رہے گا اور ورثہ دو تہائی دار میں، ورثہ کو اختیار نہیں کہ وہ اپنا مقبوضہ فروخت کر دیں۔^(۱) (بدائع از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۲)

مسئلہ ۲: یہ کہا یہ بھوسا فلاں کے جانوروں کے لئے ہے، تو یہ وصیت باطل ہے اور اگر یہ وصیت کی کہ فلاں کے جانوروں کو کھلایا جائے تو وصیت جائز ہے۔^(۲) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۲)

مسئلہ ۳: کسی شخص کے لئے اپنے گھر میں رہنے کی وصیت کی اور مدت اور وقت مقرر نہیں کیا تو یہ وصیت تاحیات موسیٰ لہ ہے۔^(۳) (المستطی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۲)

مسئلہ ۴: کسی شخص کے لئے اپنے گھر میں رہنے کی وصیت کی تو اسے اس گھر کو کرایہ پر دینے کا حق نہیں۔^(۴) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۲)

مسئلہ ۵: کسی نے اپنے باغ کے حاصل و پیداوار کی وصیت کی تو موسیٰ لہ کے لئے اس کے موجودہ حاصل و پیداوار ہیں اور جو کچھ آئندہ ہوں۔^(۵) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۲) ملحوظ رہے کہ عربی زبان میں بستان اس باغ کو کہتے ہیں جس کی چار دیواری بنی ہو، اس چار دیواری کے اندر جو درخت یا زراعت ہو وہ سب بستان میں شامل ہے اور باغ سے ان مسائل میں مراد ایسا ہی باغ ہے۔ (مؤلف)

مسئلہ ۶: کسی کے لئے اپنے باغ کے پھلوں کی وصیت کی تو اس کی دو صورتیں ہیں یا یہ کہا کہ ہمیشہ کے لئے یا ہمیشہ کا لفظ نہیں کہا۔ اگر ہمیشہ کا لفظ نہیں کہا تو اس کی بھی دو صورتیں ہیں اگر اس کے باغ میں اس کی موت کے دن پھل لگے ہیں تو موسیٰ لہ کے لئے اس کے ٹکٹ مال میں سے صرف ان ہی پھلوں سے دیا جائے گا اور اس کے بعد جو پھل آئیں گے موسیٰ لہ کا ان میں کوئی حصہ نہ ہوگا۔ اور اگر موسیٰ کی موت کے دن باغ میں پھل نہیں لگے تھے تو قیاس یہ ہے کہ یہ وصیت باطل مگر امتحان میں وصیت باطل نہیں بلکہ موسیٰ لہ کو اس کی تاحیات اس باغ کے پھل ملتے رہیں گے بشرطیکہ وہ بستان اس کے ٹکٹ مال سے ذائد نہ ہو، یہ تمام صورتیں اس وقت ہیں جب موسیٰ نے وضاحت نہیں کی اور اگر اس نے وضاحت کر دی اور یوں کہا کہ میں نے تیرے لئے ہمیشہ کے واسطے اپنے

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا بالباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۲.

..... المرجع السابق. المرجع السابق. المرجع السابق.

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا بالباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۲.

باغ کے پھلوں کی وصیت کی تو اسے موجودہ پھل بھی ملیں گے اور جو بعد میں پیدا ہوتے رہیں وہ بھی۔^(۱) (عالمگیری ج ۶ ص ۱۲۲)

مسئلہ ۷: اپنے باغ کے پھلوں و پیداوار کی ہمیشہ کے لئے کسی کے لئے وصیت کی پھر اس کے بھجور کے درختوں کی جڑوں سے اور درخت پیدا ہو گئے تو ان کی پیداوار اور حاصل بھی وصیت میں داخل ہوں گے۔^(۲) (المستقنی از عالمگیری ج ۶ ص ۱۲۲)

مسئلہ ۸: اپنے باغ کے پھلوں کے ٹکٹ کی وصیت کی اور موسمی کا اور کوئی مال سوائے اس بستان (باغ) کے نہیں ہے تو یہ وصیت جائز ہے اور موسمی لہ اس کا ٹکٹ پانے کا مستحق ہے اگر موسمی لہ نے باغ کا تہائی حصہ ورثہ سے تقسیم کر لیا پھر اس حصہ سے آمدنی ہوئی جو موسمی لہ کے پاس آیا اور ورثہ کے حصے میں آمدنی نہیں ہوئی یا ورثہ کے حصہ میں آمدنی ہوئی اور موسمی لہ کے حصہ میں آمدنی نہیں ہوئی تو دونوں صورتوں میں وہ ورثہ اور موسمی لہ ایک دوسرے کے شریک ہوں گے۔^(۳) (عالمگیری ج ۶ ص ۱۲۲)

مسئلہ ۹: کسی کے لئے ٹکٹ بستان کی وصیت کی تو ورثہ کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے حصہ کا دو ٹکٹ بستان فروخت کر دیں، ایسی صورت میں دو ٹکٹ کا خریدار موسمی لہ کے ساتھ شریک ہو جائے گا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶ ص ۱۲۳)

مسئلہ ۱۰: ایک شخص نے کسی کے لئے اپنی زمین کی پیداوار کی وصیت کی اور اس زمین میں بھجور کے درخت ہیں اور نہ اور کوئی درخت ہے اور موسمی کا اس کے سوا اور مال بھی نہیں ہے تو اس کو کرایہ پر اٹھایا جائے گا اور اس کرایہ کا ایک ٹکٹ موسمی لہ کو دیا جائے گا اور اگر اس میں بھجور کے درخت ہیں اور اور بھی درخت ہیں تو ان درختوں کی پیداوار کا ٹکٹ موسمی لہ کو ملے گا۔^(۵) (عالمگیری ج ۶ ص ۱۲۳)

مسئلہ ۱۱: وصیت کرنے والے نے کسی کے لئے اپنی بکریوں کی اون کی یا اپنی بکریوں کے بچوں کی یا ان کے دودھ کی ہمیشہ کے لئے وصیت کی تو ان تمام صورتوں میں موسمی لہ کو ان بکریوں کا وہی اون ملے گا جو وصیت کرنے والے کی موت کے دن ان کے جسم پر ہے اور وہی بچے ملیں گے جو موسمی کی موت کے دن ان کے پیٹوں میں ہیں اور وہی دودھ ملے گا جو موسمی کی موت کے دن ان کے تھنوں میں ہے خواہ موسمی نے وصیت میں ہمیشہ کا لفظ کہا یا نہ کہا۔^(۶) (ہدایہ از عالمگیری ج ۶ ص ۱۲۳)

مسئلہ ۱۲: کسی شخص نے اپنے بستان (باغ) کی پیداوار کی وصیت کی پھر موسمی لہ نے میت کے ورثہ سے غلہ کے عوض پورا باغ خرید لیا تو یہ جائز ہے اس صورت میں وصیت باطل ہو جائے گی اسی طرح اگر ورثہ نے باغ اس کو فروخت نہیں کیا لیکن انھوں نے کچھ مال دے کر موسمی لہ کو اپنے حصہ کے غلہ سے بری ہونے پر رضی کر لیا تو یہ بھی جائز ہے۔^(۷) (عالمگیری ج ۶ ص ۱۲۳)

۱....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۲، ۱۲۳.

۲.....المرجع السابق، ص ۱۲۳.

۳.....المرجع السابق.

۴.....المرجع السابق.

۵.....المرجع السابق.

۶.....المرجع السابق.

۷.....المرجع السابق.

مسئلہ ۱۳: اپنے گھر کے کرایہ کی مساکین میں تقسیم کرنے کی وصیت کی تو یہ اس کے ٹکٹ مال میں سے جائز ہے اور اگر مساکین کے لئے اپنے گھر میں رہنے یا اپنی سواری پر سوار ہونے کی وصیت کی تو یہ جائز نہیں مگر یہ کہ موسیٰ لہ معلوم ہو۔^(۱) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

مسئلہ ۱۴: مساکین کے لئے اپنے انگور کے باغ کی بہار کی تین سال تک کے لئے وصیت کی اور مر گیا اور تین سال تک اس کے انگور کے باغ میں انگور کی بہار نہ آئی تو بعض کے قول پر یہ باغ موقوف رہے گا جب تک اس کی تین سال کی بہار مساکین پر صدقہ نہ کر دی جائے، فقیر ابو الیث محمد علی علیہ نے فرمایا یہ قول ہمارے اصحاب کے مطابق ہے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

مسئلہ ۱۵: اپنے جسم کے لباس کی وصیت کی تو یہ جائز ہے اور موسیٰ لہ کو اس کے تجھے، قمیص، چادریں اور پاجامے ملیں گے، اس کی ٹوپیاں، موزے، جرابیں اس میں شامل نہ ہوں گے۔^(۳) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

مسئلہ ۱۶: یہ وصیت کی کہ یہ کپڑے صدقہ کر دو تو یہ جائز ہے کہ وہ کپڑے فروخت کر کے ان کی قیمت صدقہ کر دیں یا چاہیں تو کپڑے فروخت نہ کریں رکھ لیں اور ان کی قیمت دے دیں۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

مسئلہ ۱۷: کسی آدمی کو یہ وصیت کی کہ میری زمین سے دس جریب (گنہ) زمین ہر سال کاشت کرے اس صورت میں بیج، خراج (مالکداری) اور آبپاشی^(۵) موسیٰ لہ^(۶) کے مذکور کی اور اگر وصیت میں یہ کہا کہ ہر سال میری دس جریب زمین میرے لئے کاشت کرے اس صورت میں بیج، مالکداری اور آبپاشی متوفی موسیٰ کے مال سے دیئے جائیں گے۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

مسئلہ ۱۸: کسی شخص کے لئے بکجور کے باغ کی بکجوروں کی وصیت کی جو کہ تیار نہیں یا کاشت کی وصیت کی جو کالے جانے کے قریب نہیں لیکن فصل کافی نہیں مٹی تھی تو مال گزاری موسیٰ لہ پر ہے لیکن اگر باغ کے پھل توڑ لئے گئے اور کھیتی کاٹ لی گئی تو متوفی موسیٰ لہ کے مال سے مال گزاری دی جائے گی۔^(۸) (فتاویٰ خانہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

مسئلہ ۱۹: موسیٰ نے کسی کے لئے اپنی تلواریں وصیت کی تو اس میں تلواریں کا پر تلہ^(۹) اور حائل^(۱۰) داخل ہے۔^(۱۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۳.

..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق.

..... یعنی زمین کو پانی دینا. ●..... جس کے لیے وصیت کی.

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۴.

..... المرجع السابق.

..... وہ مٹی یا تسمہ جس میں تلوار لگی رہتی ہے۔ ●..... وہ پر تلہ جو شانے پر تر چھاپتا ہے۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۴.

مسئلہ ۲۰: کسی کے لئے مصحف (قرآن پاک) کی وصیت کی اور مصحف کا غلاف بھی ہے تو اس کو مصحف طے کا غلاف نہیں۔^(۱) (قدوری از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

مسئلہ ۲۱: سرکہ کے مکے کی وصیت کی تو اس میں مٹکا شامل ہے اور اگر جانوروں کے گھر (یعنی وہ گھر جس میں جانور رکھے جاتے ہیں) کی وصیت کی تو وصیت دار (گھر) کی ہے اس میں جانور شامل نہیں، ایسے ہی کھانے کی کشتی (ٹرے) کی وصیت کی تو اس میں کھانا دیا جائے گا کشتی (ٹرے) نہیں۔^(۲) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

مسئلہ ۲۲: کسی کے لئے میزان (ترازو) کی وصیت کی تو اس میں اس کا نمود (ڈنڈی) پلاڑے اور اس کی ڈیس (۳) شامل ہیں، ہاٹ،^(۴) ہڈ اور مٹھیہ (علاق) ^(۵) شامل نہیں لیکن اگر ترازو معین کر دی تو اس میں ہاٹ اور علاق بھی شامل ہوں گے۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

مسئلہ ۲۳: اپنی بکریوں میں سے کسی کے لئے ایک بکری کی وصیت کی اور یہ نہیں کہا کہ میری ان بکریوں میں سے، پھر دارثوں نے اسے وہ بکری دی جس نے موسیٰ کی موت کے بعد بچہ جتا تو یہ بچہ بکری کے ساتھ شامل نہ ہوگا یعنی فقط بکری طے گی۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

مسئلہ ۲۴: اور اگر یہ کہا کہ میں نے فلاں کے لئے اپنی بکریوں میں سے ایک بکری کی وصیت کی اور دارثوں نے اس موسیٰ لہ کو وہ بکری دی جس نے موسیٰ کی موت کے بعد بچہ دیا تو وہ بچہ اس بکری کا تابع ہوگا یعنی بکری مع بچہ کے موسیٰ لہ کو دی جائے گی اور اگر دارثوں نے بکری معین کرنے سے پہلے بچہ کو ضائع کر دیا یعنی ہلاک کر دیا تو ان پر اس کا ضمان نہیں۔^(۸) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

مسئلہ ۲۵: دار (گھر) کی ایک شخص کے لئے وصیت کی اور اس کی بنیاد کی دوسرے کے لئے، یا یہ کہا کہ یہ انگوٹھی فلاں کے لئے ہے اور اس کا نگینہ دوسرے کے لئے یا یہ کہا کہ یہ کنڈیا (ذنبیل) ^(۹) فلاں کے لئے اور اس میں کے پھل فلاں کے لئے، تو ان تمام صورتوں میں اگر اس نے محصول بلا فصل کہا تو ہر شخص کو وہی طے گا جس کی وصیت اس کے لئے کی اور اگر محصول نہیں کہا بلکہ

۱....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا باب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۴.

۲.....المرجع السابق.

۳.....ترازو کی ڈوریاں۔ ۴.....اشیاء تو لئے کے لئے ترازو پر رکھا جانے والا پتھر وغیرہ۔

۵.....موتھ جہاں سے ترازو کو پکڑتے ہیں۔

۶....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا باب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۴.

۷.....المرجع السابق.

۸.....بکریوں کی نوکری۔

فصل کیا تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بھی حکم ہے اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اصل (یعنی داریا انگوٹھی یا کنڈیا) تنہا پہلے کو ملے گی اور تالاع میں دونوں شریک ہوں گے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۵ بحوالہ کافی) یعنی اس صورت میں گھر تنہا پہلے کو ملے گا بناءً مشترک ہوگی، کنڈیا پہلے کو ملے گی پھر مشترک ہوں گے اور انگوٹھی پہلے کو ملے گی اور عینہ مشترک ہوگا۔

مسئلہ ۲۶: اور اگر یہ وصیت کی کہ یہ گھر فلاں کے لئے ہے اور اس میں رہائش فلاں کے لئے یا یہ درخت فلاں کے لئے ہے اور اس کا پھل فلاں کے لئے یا یہ بکری فلاں کے لئے اور اس کی اُون فلاں کے لئے تو جس کے لئے جو وصیت کی اس کو بلا اختلاف وہی ملے گا خواہ اس نے یہ حصلاً کہا ہو یا درمیان میں فصل کیا ہو۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۳)

مسئلہ ۲۷: کسی شخص کے لئے اپنے دار (مکان) کی وصیت کی اور اس میں بنے ہوئے ایک خاص بیت (کمرہ) کی وصیت کسی دوسرے کے لئے کی تو وہ خاص بیت ان دونوں کے درمیان بقدر ان کے حصہ کے مشترک ہوگا۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۵)

مسئلہ ۲۸: کسی کے لئے عینہ ایک ہزار درہم کی وصیت کی اور ان میں سے ایک سو درہم کی دوسرے کے لئے وصیت کی تو ایک ہزار والے کو نو سو درہم ملیں گے اور سو درہم دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوں گے۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۵)

مسئلہ ۲۹: اگر ایک شخص کے لئے مکان کی وصیت کی اور اس کی بناءً^(۵) کی دوسرے کے لئے تو بناءً ان دونوں کے درمیان حصہ رسدی^(۶) تقسیم ہوگی۔^(۷) (بدائع از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۵)

مسئلہ ۳۰: موسیٰ نے اپنے جانور کی ایک شخص کے لئے وصیت کی اور اس کی سواری اور منفعت کی دوسرے کے لئے وصیت کی تو ہر موسیٰ کے لئے وہی ہے جس کی اس کے لئے وصیت کی۔^(۸) (مبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۵)

مسئلہ ۳۱: ایک شخص کے لئے اپنے گھر کے کرایہ کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے اس میں رہنے کی وصیت کی اور تیسرے شخص کے لئے اس کے رقبہ کی وصیت کی اور یہ ایک ٹکٹ ہے پس کسی شخص نے موسیٰ کی موت کے بعد اس کو منہدم کر دیا تو جتنا اس نے گرایا ہے اس کی قیمت کا تاوان اُس پر ہے پھر اس قیمت سے مکان بنائے جائیں جیسے بنے ہوئے تھے اور کرایہ پر دیا جائے، تو جس کے لئے کرایہ کی وصیت کی اسے کرایہ اور جس کے لئے سکونت کی وصیت کی اسے حق سکونت ملے گا، یہی حکم بستان (باغ) کی وصیت کا ہے کہ اس نے ایک شخص کے لئے بستان کی پیداوار کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے اس کے رقبہ کی، پھر کسی شخص نے اس میں سے درخت کاٹ لئے تو اس پر درختوں کی قیمت کا تاوان ہے اس قیمت سے

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۵.

۲..... المرجع السابق. ۳..... المرجع السابق. ۴..... المرجع السابق.

۵..... بنیاد. ۶..... جو حصے میں آتا ہے اس کے مطابق.

۷..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۵.

۸..... المرجع السابق، ص ۱۲۶.

درخت خرید کر لگائے جائیں گے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

مسئلہ ۳۲: موسیٰ نے ایک فخص کے لئے اپنے باغ کی آمدنی کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے باغ کے رقبہ کی وصیت کی اور یہ اس کا ٹکٹ مال ہے تو باغ کا رقبہ اس کے لئے ہے جس کے واسطے رقبہ کی وصیت کی اور اس کی آمدنی اس کے لئے جس کے واسطے اس کی آمدنی کی وصیت کی جب تک موسیٰ لہ زعمہ ہے اور اس صورت میں باغ کی آپاشی، مال گزاری اور اس کی اصلاح و مرمت آمدنی والے پر ہے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

مسئلہ ۳۳: موسیٰ نے ہمیشہ کے لئے اپنی بکریوں کی اُدن کی یا ان کے دودھ کی یا ان کے گھی کی یا ان کے بچوں کی کسی کے لئے وصیت کی تو یہ وصیت صرف اس اُدن میں جاری ہوگی جو موسیٰ کی موت کے دن ان بکریوں کی ٹٹھنوں پر ہے یا وہ دودھ جو ان کے تھنوں میں ہے یا وہ گھی جو ان کے تھنوں کے دودھ سے برآمد ہو یا وہ بچے جو ان کے پیٹ میں ہوں جس دن کہ موسیٰ کی موت ہوئی، اس کی موت کے بعد پھر جو کچھ پیدا ہوگا اس میں وصیت جاری نہ ہوگی۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

مسئلہ ۳۴: موسیٰ نے کسی کے لئے ہمیشہ کے واسطے اپنے کھجوروں کے باغ کے محاصل (آمدنی) کی وصیت کی اور دوسرے کے لئے اس باغ کے رقبہ کی وصیت کی اور اس باغ میں بہار (پھل) نہیں آئی تو اس صورت میں اس کی آپاشی اور اس کی اصلاح کا خرچہ و مرمت صاحب رقبہ پر ہے پھر جب اس پر پھل آ جائیں تو یہ خرچہ آمدنی لینے والے پر ہے اور اگر ایک سال پھل آئے پھر نہ آئے تب بھی اس کی اصلاح و خرچہ کی ذمہ داری آمدنی لینے والے پر ہے، اگر آمدنی لینے والے نے خرچہ نہ کیا اور صاحب رقبہ نے خرچہ کیا یہاں تک کہ باغ میں پھل آ گئے تو صاحب رقبہ اس سے اپنا خرچہ وصول کرے گا۔^(۴) (مبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

مسئلہ ۳۵: یہ وصیت کی کہ ان بتوں کا تیل ملاں کے لئے اور اس کی گھلی^(۵) دوسرے کے لئے ہے تو تیل نکالنے کی ذمہ داری اس کی ہے جس کے لئے تیل کی وصیت کی۔^(۶) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

مسئلہ ۳۶: انگٹھی کے حلقہ^(۷) کی ایک فخص کے لئے وصیت کی اور اس کے نگینہ کی دوسرے کے لئے تو یہ وصیت جائز ہے اگر اس کا ٹکٹ نکالنے میں انگٹھی کے خراب ہونے کا اندیشہ ہے تو دیکھا جائے گا اگر حلقہ کی قیمت ٹک سے زیادہ ہے تو حلقہ والے سے کہا جائے گا کہ وہ ٹک والے کو ٹک کی قیمت ادا کرے اور اگر ٹک کی قیمت زیادہ ہے تو ٹک والے سے

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، باب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۷.

۲..... المرجع السابق. ۳..... المرجع السابق. ۴..... المرجع السابق.

۵..... تیل نکالنے کے بعد تھنوں کا بچا ہوا پھوک۔

۶..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، باب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۷.

۷..... نگینے کے علاوہ دھات کی بقیہ انگٹھی۔

کہا جائے گا کہ وہ انگٹھی کے حلقہ کی قیمت ادا کرے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

مسئلہ ۳۷: ایک شخص نے کسی کے لئے اپنے بستان (باغ) کے ان پھلوں کی وصیت کی جو اس میں موجود ہیں اور اس نے اس کے لئے اس کے پھلوں کی ہمیشہ کے لئے بھی وصیت کی، اس کے بعد موسیٰ کا انتقال ہو گیا اور موسیٰ کا اس کے سوا اور مال نہیں ہے اور باغ میں پھل تو روپے کی قیمت کے ہیں اور پورے باغ کی قیمت تین سو روپے کے مساوی ہے، اس صورت میں موسیٰ نہ کے لئے باغ میں موجود پھلوں کا تہائی حصہ ہے اور آئندہ جو پھل آئیں گے ان میں سے ہمیشہ اس کو ایک ٹکٹ ملتا رہے گا۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

مسئلہ ۳۸: یہ وصیت کی کہ میرے مال سے فلاں شخص پر ہر ماہ پانچ درہم خرچ کئے جائیں تو اس کے مال کا ایک ٹکٹ رکھ لیا جائے گا تا کہ موسیٰ نہ پر ہر ماہ پانچ درہم خرچ کئے جاتے رہیں جیسا کہ موسیٰ نے وصیت کی ہے۔^(۳) (مبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۸)

مسئلہ ۳۹: ایک شخص نے دو آدمیوں کے لئے وصیت کی کہ ان میں سے ہر ایک پر میرے مال سے اتنا اتنا خرچ کیا جائے تو اس کا ایک ٹکٹ مال ان دونوں پر خرچ کے لئے رکھ لیا جائے گا پھر اگر وارثوں نے ان میں سے کسی ایک سے کچھ دے کر مصالحت کر لی اور وہ وصیت سے دستبردار ہو گیا تو اس صورت میں موسیٰ کا کل ٹکٹ مال دوسرے پر خرچ کرنے کے لئے رکھ لیا جائے گا اور وارثوں کے حق میں دستبرداری دینے والے کا حق وارثوں کو نہ ملے گا۔^(۴) (مبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۷)

مسئلہ ۴۰: ایک شخص نے وصیت کی کہ میرے مال میں سے فلاں شخص پر اس کی تاحیات ہر ماہ پانچ درہم خرچ کئے جائیں اور ایک دوسرے شخص کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی اور ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو اس صورت میں اس کا مال چھ حصوں میں تقسیم ہو کر ایک حصہ موسیٰ نہ ٹکٹ^(۵) کو ملے گا اور باقی پانچ حصے محفوظ رکھے جائیں گے ان میں سے پانچ درہم والے پر ہر ماہ پانچ درہم خرچ کئے جائیں گے اور اگر یہ شخص جس کے لئے پانچ درہم ہر ماہ خرچ کرنے کی وصیت کی تھی اپنے حصہ کا محفوظ روپیہ خرچ ہونے سے پہلے ہی مر گیا تو جس کے لئے ٹکٹ مال کی وصیت کی تھی اس کا ٹکٹ پورا کیا جائے گا اور یہ ٹکٹ مال اس دن کے حساب سے لگایا جائے گا جس دن کہ موسیٰ کی^(۶) موت ہوئی لیکن اگر مال کا دو ٹکٹ حصہ سے زیادہ خرچ ہو چکا تھا اور اب جو باقی بچا اس سے موسیٰ نہ ٹکٹ کا ٹکٹ پورا نہیں ہوتا تو اس صورت میں اس مرنے والے کے حصہ میں سے جو فقہ بچا ہے وہ اسے دے دیا جائے گا اور اس کا ٹکٹ پورا نہیں کیا جائے گا اور اگر مال اتنا خرچ کیا تھا کہ موسیٰ نہ ٹکٹ کا ٹکٹ پورا ہو کر خرچ گیا تو جو باقی بچا وہ موسیٰ کے ورثہ کو ملے گا نہ کہ اس کے ورثہ کو جس کے لئے پانچ درہم ماہانہ خرچ کرنے کی وصیت کی تھی۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۸)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا بالایاب السابغ فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۷.

..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق، ص ۱۲۸. ●..... المرجع السابق.

..... یعنی جس کے لئے ٹکٹ مال کی وصیت کی ہے۔ ●..... وصیت کرنے والے کی۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا بالایاب السابغ فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۸.

مسئلہ ۴۱: اگر دو آدمیوں کے لئے یہ وصیت کی کہ ان دونوں پر ان کی تاحیات میرے مال سے ہر ماہ دس درہم خرچ کئے جائیں اور ایک تیسرے کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی تو اگر ورثہ نے اس کی اجازت دی تو اس کا مال چھ حصوں میں تقسیم ہوگا اور اگر ورثہ نے اجازت نہ دی تو دو برابر حصوں میں تقسیم ہوگا اور اگر ان دونوں آدمیوں سے جن کے لئے تاحیات دس درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی ایک آدمی کا انتقال ہو گیا تو اس کا حصہ اس کو نہیں ملے گا جس کے لئے ٹکٹ مال کی وصیت کی تھی بلکہ جو کچھ ان دو آدمیوں کے لئے محفوظ رکھا تھا وہ ویسے ہی محفوظ رہے گا اور اسے اس ایک پر خرچ کیا جائے گا جو ان دونوں میں سے زندہ باقی ہے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۸، کتاب الوصایا)

مسئلہ ۴۲: اگر میت نے یہ وصیت کی کہ میں نے فلاں کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی اور فلاں کے لئے اس پر تاحیات ہر ماہ پانچ درہم خرچ کرنے کی وصیت کی اور ایک دوسرے کے لئے تاحیات اس کی اس پر پانچ درہم خرچ کرنے کی وصیت کی تو اگر ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو اس کا مال دو حصوں میں منقسم ہوگا جس کے لئے ٹکٹ مال کی وصیت کی اس کو ایک حصہ اور بقیہ بعد والے دونوں موصلیٰ لہما کے لئے چار چار حصے محفوظ رکھے جائیں گے اور ان پر ہر ماہ خرچ ہوں گے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۸)

مسئلہ ۴۳: اگر میت نے وصیت کی کہ میرے مال سے فلاں پر اس کی تاحیات پانچ درہم ماہانہ خرچ کیا جائے اور فلاں اور فلاں پر ان کی تاحیات دس درہم ماہانہ خرچ کئے جائیں، ہر ایک کے لئے پانچ درہم، اور ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو مال موصلیٰ لہ اور موصلیٰ لہما کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا اس طرح کہ جس کے لئے پانچ درہم ماہانہ کی وصیت کی اسے ایک نصف اور جن دو کے لئے دس درہم ماہانہ کی وصیت کی انھیں دوسرا نصف، اس طرح نصف مال پہلے ایک کے لئے اور نصف مال دوسرے دو کے لئے محفوظ رکھا جائے گا اور ان پر ماہ بجاہ خرچ ہوگا۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۸) اور اگر اس ایک کا انتقال ہو گیا جس کے لئے پانچ درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی تو جو کچھ بچا وہ ان دو پر خرچ ہوگا جن دو کے لئے دس درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی اور اگر ان دونوں میں سے ایک کا انتقال ہو گیا جن کے لئے ایک ساتھ دس درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی اور پانچ درہم والا زندہ رہا تو اس صورت میں مرنے والے کا حصہ اس کے شریک وصیت کے لئے محفوظ رکھا جائے گا اور اس پر خرچ کیا جائے گا، یہ اس صورت میں ہے جب ورثہ نے اجازت دے دی اور اگر ورثہ نے اجازت نہیں دی تو میت کا ٹکٹ مال نصف نصف دو برابر حصوں میں تقسیم ہوگا، نصف ٹکٹ اس کو ملے گا جس ایک کے لئے پانچ درہم ماہانہ کی وصیت کی اور نصف ٹکٹ ان دونوں کو ملے گا جن دونوں کو ایک ساتھ ملا کر ان کے لئے دس درہم ماہانہ کی وصیت کی۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۹)

۱....."الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکینی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۸.

۲.....المرجع السابق. ۳.....المرجع السابق، ص ۱۲۹. ۴.....المرجع السابق.

مسئلہ ۳۴: ایک شخص نے وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال فلاں کے لئے رکھا جائے اور اس پر اس میں سے ہر ماہ چار درہم خرچ کئے جائیں جب تک کہ وہ زندہ رہے اور میں نے وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال فلاں فلاں کے لئے ہے ان دونوں پر ہر ماہ تاحیات ان کی دس درہم خرچ کئے جائیں تو اگر ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو چار درہم والے کو اس میت کے مال کا کامل ٹکٹ (پورا تہائی حصہ) ملے گا وہ جو چاہے کرے اور دس درہم والے دونوں کو اس میت کے مال کا دوسرا نصف کامل ملے گا اور یہ ٹکٹ ان دونوں کے درمیان برابر برابر تقسیم ہوگا اور محفوظ کچھ نہ رکھا جائے گا، اور اگر ان تینوں موصیٰ لہم (جن کے لئے وصیت کی گئی) میں سے کسی کا انتقال ہو گیا تو اس کے حصہ کا مال اس انتقال کر جانے والے کے وارثوں کو ملے گا اور اگر ورثہ نے میت کی اس وصیت کو جائز نہیں کیا تو اس صورت میں چار درہم والے کو نصف ٹکٹ (تہائی مال کا آدھا) ملے گا اور ان دونوں کو جن کے لئے دس درہم ماہانہ کی وصیت کی تھی نصف ٹکٹ ملے گا اور یہ نصف ٹکٹ ان دونوں کے مابین آدھا آدھا بنے گا۔^(۱) (بحوالہ جامع الصغیر از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۹)

مسئلہ ۳۵: میت نے کہا میں نے فلاں کے لئے ایک ٹکٹ مال کی وصیت کی اس پر اس میں سے ہر ماہ چار درہم خرچ کئے جائیں اور میں نے فلاں فلاں کے لئے وصیت کی کہ فلاں پر پانچ درہم ماہانہ اور فلاں پر تین درہم، پس اگر ورثہ نے اس کی اجازت دے دی تو چار درہم والے کو ماہانہ اس کے کل مال کا ایک ٹکٹ ملے گا اور بقیہ دو کو دو ٹکٹ ملیں گے اور یہ دو ٹکٹ ان دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوں گے، یہ لوگ اپنے اپنے حصہ کو جیسے چاہیں استعمال کریں، اور اگر ورثہ نے اس کی اس وصیت کو جائز نہ کیا تو چار درہم والے کو نصف ٹکٹ ملے گا اور بقیہ دو کو دوسرا نصف ٹکٹ ملے گا اور یہ ان کے مابین آدھا آدھا بٹ جائے گا اور اگر ان میں سے کسی کا انتقال ہو گیا تو اس کا حصہ اس کے وارثوں کو میراث میں ملے گا۔^(۲) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۹)

مسئلہ ۳۶: میت نے وصیت کی کہ فلاں پر میرے مال سے ہر ماہ چار درہم خرچ کئے جائیں اور ایک دوسرے پر ہر ماہ پانچ درہم میرے بستانی (چہار دیواری والا باغ) کی آدنی سے خرچ کئے جائیں اور میت نے بجز بستان کے اور کوئی مال نہیں چھوڑا تو اس صورت میں میت کا ٹکٹ (تہائی) بستان ان دونوں کے لئے نصف نصف ہے پھر بستان (باغ) کی ٹکٹ پیداوار فروخت کی جائے گی اور اس کی قیمت دسی کے قبضہ میں یا اگر دسی نہیں ہے تو کسی ایماندار وثقہ آدی کے قبضہ میں دے دی جائے گی، وہ دسی اور وثقہ ان دونوں پر حصہ رسد کی ماہ ب ماہ خرچ کرے گا اور اگر ان دونوں کا انتقال ہو گیا تو جو کچھ رہے گا وہ موصیٰ کے ورثہ کو ملے گا۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۲۹)

مسئلہ ۳۷: یہ وصیت کی کہ فلاں شخص پر میرے مال سے چار روپے ماہانہ خرچ کئے جائیں اور فلاں اور فلاں پر پانچ

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۹.

روپے ماہانہ تو اس صورت میں تھا ایک کے لئے مال وصیت کا چھٹا حصہ اور دوسرے دونوں کے لئے، دوسرا چھٹا حصہ خرچ کرنے کے لئے محفوظ رکھا جائے گا۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۰) یعنی میت کا مال بارہ حصوں میں تقسیم ہوگا اس میں سے ایک ٹکٹ یعنی چار حصے وصیت میں دیے جائیں گے باقی دو ٹکٹ یعنی آٹھ حصے ورثہ کو ملیں گے پھر ٹکٹ مال کی وصیت کے ان چار حصوں میں سے دو حصے تھا پہلے موصیٰ لہ کے لئے اور دوسرے دو حصے دوسرے دونوں موصیٰ لہما کے لئے، اور ان پر ہر ماہ خرچ ہوگا۔

مسئلہ ۴۸: میت نے اپنی آراضی کی پیداوار کی کسی ایک شخص کے لئے وصیت کی اور دوسرے شخص کے لئے اس آراضی کے رقبہ کی وصیت کی اور وہ ٹکٹ مال میں ہے پھر اس کو صاحب رقبہ نے (یعنی جس کے لئے رقبہ کی وصیت کی تھی) فروخت کر دیا اور اس شخص نے اس بچ کو تسلیم کر لیا جس کے لئے پیداوار کی وصیت کی تھی تو بچ جائز ہوگئی، اور پیداوار کی وصیت جس کے لئے تھی وہ وصیت باطل ہوگئی اب اس کا اس پیداوار کی قیمت میں بھی کوئی حصہ نہیں۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۰)

مسئلہ ۴۹: مریض نے اپنے بستان کی پیداوار کی وصیت کسی کے لئے کی اور موصیٰ کی موت سے قبل کئی سال اس میں پیداوار ہوئی پھر موصیٰ کا انتقال ہو گیا تو موصیٰ لہ کا اس پیداوار میں حصہ ہے جو موصیٰ کی موت کے وقت یا اس کے بعد پیدا ہو۔^(۳) (مبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۰) جو پیداوار موصیٰ کی موت سے پہلے ہوئی اس میں کوئی حصہ نہیں۔

مسئلہ ۵۰: یہ کہا کہ میں نے ان ایک ہزار کی فلاں کے لئے وصیت کی اور میں نے فلاں کے لئے اس میں سے تنوا کی وصیت کر دی ہے تو یہ رجوع نہیں ہے، اس صورت میں تنو پہلی وصیت والے کے لئے ہیں اور تنوا میں دونوں آدمے آدمے کے شریک ہیں۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۰)

مسئلہ ۵۱: مریض نے کہا کہ میرا ٹکٹ مال فلاں اور فلاں کے لئے اور فلاں کے لئے اس میں سے ایک سو ہے اور اس کا ٹکٹ مال کل سترہ درہم ہی ہے تو یہ کل ٹکٹ اسی کو ملے گا جس کے لئے تنوا مقرر کئے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۰)

مسئلہ ۵۲: بیہ وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال عبد اللہ کے لئے زید و غفور کے لئے اور مرد کے لئے اس میں سے تنوا روپے، اور اس کا ٹکٹ مال کل تنوا روپے ہی ہے تو یہ تنوا روپے غفور کو ملیں گے اور اگر اس کا ٹکٹ مال ڈیڑھ سو روپے تھے تو مرد کو سو روپے ملیں گے اور جو بچا اس میں عبد اللہ اور زید نصف نصف کے شریک ہیں۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۰)

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکینی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۹.

۲..... المرجع السابق، ص ۱۲۰.

۳..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکینی... إلخ، ج ۶، ص ۱۳۰.

۴..... المرجع السابق.

۵..... المرجع السابق.

۶..... المرجع السابق.

مسئلہ ۵۳: یہ وصیت کی کہ یہ ایک ہزار فلاں اور فلاں کے لئے، فلاں کے لئے اس میں سے تئو روپے، تو وہ اس طرح تقسیم ہوں گے فلاں کو تئو روپے اور دوسرے کو نو سو روپے، اگر اس میں سے کچھ ضائع ہو گئے تو باقی کے دس حصے کر کے ایک حصہ تئو روپے کو اور باقی نو حصے دوسرے کو دیئے جائیں گے۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۰) اور اگر اس نے ایک تیسرے شخص کے لئے دیگر ایک ہزار روپے کی وصیت کر دی اور اس کا ٹکٹ مال کل ایک ہزار روپے ہے تو اس صورت میں نصف ہزار تیسرے موصلیٰ لے کو ملے گا اور نصف ہزار پہلے دو موصلیٰ لہما کو دیا جائے گا اور وہ دس حصوں میں تقسیم ہو کر پہلے کو ایک حصہ اور دوسرے کو نو حصے ملیں گے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۰)

مسئلہ ۵۴: اگر کہا کہ یہ ایک ہزار فلاں اور فلاں کے لئے، اس میں سے پہلے فلاں کے لئے سو روپے اور دوسرے کے لئے باقی یعنی نو سو روپے، تو پہلے والے کو سو روپے ملیں گے اور اگر تقسیم سے پہلے ہزار میں سے نو سو ہلاک ہو گئے تو پہلے کے لئے سو روپے ہیں اور دوسرے کے لئے کچھ نہیں اور اگر یہ کہا کہ میں نے اپنے ٹکٹ مال سے فلاں کے لئے سو روپے کی وصیت کی اور فلاں کے لئے بقیہ کی اور میں نے فلاں کے لئے ایک ہزار روپے کی وصیت کر دی اس صورت میں بقیہ والے کو کچھ نہ ملے گا اور میت کا ٹکٹ مال پہلے والے موصلیٰ لہ اور تیسرے والے موصلیٰ لہ میں گیارہ حصوں میں تقسیم ہو کر ایک حصہ پہلے والے کو اور دس حصے ایک ہزار والے کو یعنی تیسرے والے کو ملیں گے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۰)

مسئلہ ۵۵: یہ کہا کہ میں نے اس ایک ہزار کی فلاں فلاں کے لئے وصیت کی اور فلاں کے لئے سات سو اور فلاں کے لئے چھ سو تو اس صورت میں یہ ایک ہزار ان دونوں کے درمیان تیرہ حصوں میں تقسیم ہوگا، سات حصے سات سو والے کو اور چھ حصے چھ سو والے کو ملیں گے۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱ محیط السرخسی)

مسئلہ ۵۶: یہ کہا کہ فلاں کے لئے اس ایک ہزار میں سے ہزار اور فلاں کے لئے ہزار تو اس صورت میں یہ ایک ہزار ان دونوں کے درمیان نصف نصف تقسیم ہوگا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱ محیط السرخسی)

مسئلہ ۵۷: یہ کہا کہ میں نے اس ایک ہزار کی فلاں اور فلاں کے لئے وصیت کی فلاں کے لئے اس میں سے ایک ہزار، تو اس صورت میں ایک ہزار سب کے سب دوسرے موصلیٰ لہ کو ملیں گے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱ محیط السرخسی)

مسئلہ ۵۸: ایک شخص نے کچھ لوگوں کے لئے کچھ وصیتیں کیں، اُن میں سے کوئی آیا اور اس نے اپنے لئے وصیت کا ثبوت پیش کیا اور یہ چاہا کہ اس کا حصہ اسے دے دیا جائے تو اس کا حصہ اسے دے دیا جائے اور باقی لوگوں کا حصہ محفوظ رکھا جائے

پس اگر ان باقی لوگوں کا حصہ صحیح و سالم رہا تو وہ ان کو دے دیا جائے گا اور اگر ضائع ہو گیا تو یہ سب اس کے حصہ میں شریک ہوں گے جس نے اپنا حصہ لے لیا تھا اور اس کو حصہ دے دینا باقیہ لوگوں کے لئے تقسیم کا حکم نہیں رکھتا۔^(۱) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱)

مسئلہ ۵۹: کسی نے وصیت کی کہ فلاں شخص کو ایک ہزار درہم دے دیئے جائیں جن سے وہ قیدیوں کو خرید لے پس اگر وہ شخص روپے لینے سے قبل ہی انتقال کر گیا تو حاکم کو یہ روپیہ دے دیا جائے گا وہ اس کام کے لئے لوگوں میں سے کسی کو دلی بنا دے گا تا کہ وہ اس روپے سے قیدیوں کو خرید لے۔^(۲) (غزاة المفتین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱)

مسئلہ ۶۰: ایک شخص نے یہ وصیت کی کہ میرا گھر فروخت کیا جائے اور اس کی قیمت سے دس بوجھا گیہوں (مثلاً دس کوئٹل) اور ایک ہزار من روٹیاں خریدی جائیں۔ (من ۱۷۷۱۷۱۷۱ کا ایک بیان تھا^(۳) فتاویٰ رضویہ ج ۴) اور اس نے کچھ اور وصتیں بھی کیں، پس اس کا گھر فروخت کیا گیا اور اس کی قیمت مذکورہ مقدار گیہوں اور روٹیوں کے لئے پوری نہیں ہوئی اور اس گھر کے علاوہ اس کا اور بھی مال ہے تو اگر اس کا ٹکٹ مال اس کی تمام وصتیوں کے لئے محتاج رکھتا ہو تو وہ تمام وصتیں اس کے ٹکٹ مال سے پوری کر دی جائیں گی۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱)

مسئلہ ۶۱: ایک شخص نے کچھ وصتیں کیں اس کے ورثہ کو معلوم ہوا کہ ان کے باپ نے کچھ وصتیں کی ہیں، لیکن یہ نہیں معلوم کہ کس چیز کی ہیں انھوں نے کہا کہ ہمارے باپ نے جس چیز کی وصیت کی ہم نے اس کو جائز کیا تو ان کی یہ اجازت صحیح نہیں، صرف اس صورت میں اجازت صحیح ہوگی جب کہ انھیں علم ہو جائے۔^(۵) (المنطقی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱)

مسئلہ ۶۲: ایک شخص نے کسی آدمی کے لئے کچھ مال کی وصیت کی اور فقراء کے لئے کچھ مال کی وصیت کی اور موصیٰ لہ محتاج ہے تو اس کو فقراء کا حصہ بھی دیا جاسکتا ہے۔^(۶) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱)

مسئلہ ۶۳: ایک شخص نے کچھ وصتیں کیں پھر کہا اور باقی فقراء پر صدقہ کیا جائے پھر اپنی کچھ وصتیوں سے رجوع کر لیا جن کے لئے وصتیں کی تھیں (موصیٰ لہم)، یا ان میں سے بعض موصیٰ لہم موصیٰ کی موت سے پہلے ہی مر گئے تو باقی مال فقراء پر صدقہ کیا جائے گا اگر اُس نے فقراء کے لئے وصیت سے رجوع نہیں کیا ہے۔^(۷) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۱.

..... المرجع السابق.

..... "الفتاویٰ رضویہ"، ج ۱۰، ص ۲۹۸.

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب السابع فی الوصیۃ بالسکنی... إلخ، ج ۶، ص ۱۲۱.

..... المرجع السابق. المرجع السابق. المرجع السابق.

متفرق مسائل

- مسئلہ ۱:** ایک شخص نے قسم کھائی کہ وہ کوئی وصیت نہیں کرے گا پھر اس نے اپنے مرض الموت میں کوئی چیز ہبہ کی یا اس نے اس حالت میں اپنا غلام بیٹا خریداجو کہ آزاد ہو گیا تو اس کی قسم نہیں ٹوٹی اور وہ حائض نہیں ہوا۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۲)
- مسئلہ ۲:** ایک مریض نے کچھ وصیتیں کیں لیکن یہ الفاظ نہیں کہے کہ اگر میں اپنے اس مرض سے مر جاؤں یا یہ کہ اگر میں اس مرض سے اچھا نہ ہوں تو میری یہ وصیتیں ہیں، وصیتیں کرنے کے بعد وہ اس مرض سے اچھا ہو گیا اور کئی سال زندہ رہا تو مرض سے اچھا ہونے کے بعد اس کی وصیتیں باطل ہو جائیں گی۔^(۲) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)
- مسئلہ ۳:** مریض نے کہا اگر میں اسی بیماری سے مر جاؤں تو میرے مال سے فلاں کو اتار دو پیہ اور میری طرف سے حج کرایا جائے پھر اپنی بیماری سے اچھا ہو گیا پھر دوبارہ بیمار ہو گیا اور اس نے ان گواہوں سے جن کو پہلی وصیت پر گواہ بنایا تھا، کہا یا دوسرے لوگوں سے کہا: ”تم گواہ ہو جاؤ کہ میں اپنی پہلی وصیت پر قائم ہوں“ تو یہ استحسانا جائز ہے۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)
- مسئلہ ۴:** کسی نے وصیتیں کیں اور دستاویز لکھ دی اور اچھا ہو گیا پھر اس کے بعد بیمار ہوا اور کچھ وصیتیں کیں اور دستاویز لکھ دی، اگر اس نے اس دوسری دستاویز میں یہ واضح نہیں کیا کہ اس نے پہلی وصیتوں سے رجوع کر لیا ہے تو ایسی صورت میں دونوں وصیتوں پر عمل کیا جائے گا۔^(۴) (غزالیہ المفتیین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)
- مسئلہ ۵:** ایک شخص نے وصیت کی پھر اسے دوسوں اور وہم نے گھیر لیا اور قاتر الغفل ہو گیا اور ایک زمانہ تک اسی حالت پر رہا پھر انتقال ہو گیا تو اس کی وصیت باطل ہے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)
- مسئلہ ۶:** ایک شخص نے کسی کو ایک ہزار روپیہ دیا اور کہا کہ یہ فلاں کے لئے ہے جب میں مر جاؤں تو اس کو دے دینا، پھر مر گیا تو وہ شخص میت کی وصیت کے مطابق وہ ایک ہزار روپے فلاں شخص کو دے گا اور اگر مرنے والے نے یہ نہیں کہا تھا کہ یہ روپے فلاں کے لئے ہیں صرف اتنا کہا کہ اس کو دے دینا پھر وہ مر گیا، اس صورت میں یہ روپیہ فلاں شخص کو نہیں دیا جائے گا۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)
- مسئلہ ۷:** ایک شخص نے کہا کہ یہ روپے یا کپڑے فلاں کو دے دو اور یہ نہیں کہا کہ یہ اس کے لئے ہیں نہ یہ کہا کہ یہ اس کے لئے وصیت ہے تو یہ باطل ہے، یہ نہ وصیت ہے نہ اقرار۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

.....”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الوصایا، مسائل متنی، ج ۶، ص ۱۳۲۔

.....المرجع السابق۔

.....المرجع السابق، ص ۱۳۲۔

.....المرجع السابق۔

.....المرجع السابق۔

.....المرجع السابق۔

.....المرجع السابق۔

مسئلہ ۸: ایک شخص نے کچھ وصتیں کیں، لوگوں نے اس کی وصتیں کھوٹے اور ردی درہموں سے پوری کر دیں اس صورت میں اگر وصیت معین لوگوں کے لئے تھی اور وہ علم و اطلاع کے باوجود ان کھوٹے درہموں سے راضی ہیں تو جائز ہے اور اگر غیر معین فقیروں کے لئے وصیت تھی تب بھی جائز ہے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۹: ایک شخص نے کچھ وصتیں کیں اور مختلف سکوں کا چلن ہے تو خرید و فروخت میں جن سکوں کا چلن غالب ہے ان سکوں سے وصتوں کو پورا کیا جائے گا۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۰: مریض سے لوگوں نے کہا کہ تو وصیت کیوں نہیں کر دیتا، اس نے کہا کہ میں نے وصیت کی کہ میرے ٹکٹ مال سے نکالا جائے پھر ایک ہزار روپیہ مسکینوں پر صدقہ کر دیا جائے اور ابھی کچھ زیادہ نہ کہہ پایا تھا کہ مر گیا اور اس کا ٹکٹ مال دو ہزار روپے ہے، اس صورت میں صرف ایک ہزار روپیہ صدقہ کیا جائے گا۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۱: مریض نے اگر یہ کہا کہ میں نے وصیت کی کہ میرے ٹکٹ مال سے نکالا جائے اور کچھ نہ کہہ پایا تو اس کا کل تہائی مال فقیروں پر صدقہ کیا جائے گا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۲: مریض نے کہا کہ میں نے فلاں کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی جو ایک ہزار ہے لیکن ٹکٹ ایک ہزار سے زیادہ ہے تو امام حسن بن زیاد کے نزدیک موصلیٰ لہ کو ٹکٹ مال طے گا وہ جتنا بھی ہو۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۳: ایسے ہی اگر یہ کہا کہ میں نے اس گھر سے اپنے حصہ کی وصیت کی اور وہ تہائی ہے پھر دیکھا تو اس کا حصہ نصف تھا تو موصلیٰ لہ کو نصف گھر طے گا اگر نصف گھر میت کے کل مال کا تہائی حصہ یا اس سے کم ہے۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۴: اگر اس نے یہ کہا کہ میں نے فلاں کے لئے ایک ہزار روپے کی وصیت کی اور وہ میرے مال کا دسواں حصہ ہے تو موصلیٰ لہ کو صرف ایک ہزار روپیہ طے گا اس کے مال کا دسواں حصہ کم ہو یا زیادہ۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۵: یہ کہا کہ اس قصبہ میں جو کچھ ہے میں نے فلاں کے لئے وصیت کی اور وہ ایک ہزار درہم ہیں اور یہ ایک ہزار درہم آدھا ہے جو اس قصبہ میں ہے پھر دیکھا تو قصبہ میں تین ہزار درہم ہیں تو موصلیٰ لہ کو صرف ایک ہزار ملیں گے اور اگر قصبہ میں ایک ہزار ہی ہیں تو وہ کل موصلیٰ لہ کو ملیں گے، اور اگر قصبہ میں صرف پانچ سو درہم تھے تو موصلیٰ لہ کو یہی ملیں گے اس کے علاوہ نہیں، اور اگر قصبہ میں درہم نہیں ہیں بلکہ جواہرات اور دینار ہیں تو مناسب ہے کہ موصلیٰ لہ کو اس سے ایک ہزار روپے دیئے

..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج ۶، ص ۱۳۳.

..... المرجع السابق. المرجع السابق. المرجع السابق.

..... المرجع السابق. المرجع السابق. المرجع السابق.

جائیں۔^(۱) (فتاویٰ قاضی خان از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۶: مریض نے کہا کہ جو کچھ اس گھر میں ہے میں نے اس تمام کی وصیت کی اور وہ ایک بچہ نہ کھاتا ہے پھر دیکھا تو اس میں کئی بچے نہ کھاتا ہے اور اس میں گیسوں اور جو بھی ہیں تو یہ سب موٹی لہ کے لئے ہیں اگر ٹکٹ مال کے اندر اندر ہیں۔^(۲) (خزانة المفتیین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۷: اگر کسی نے مخصوص اور معین ایک ہزار درہم صدقہ کرنے کی وصیت کی اور موسیٰ نے ان کے بدلے متوفی موسیٰ کے مال سے دوسرے ایک ہزار درہم صدقہ کر دیئے تو جائز ہے لیکن اگر موسیٰ کے صدقہ کرنے سے پہلے ہی وہ پہلے والے معین درہم ضائع ہو گئے اور موسیٰ نے موسیٰ کے اور مال سے ایک ہزار درہم صدقہ کر دیئے تو موسیٰ ایک ہزار درہم کا ورثہ کے لئے ضامن ہے اور اگر موسیٰ نے ایک ہزار معین درہم صدقہ کرنے کی وصیت کی پھر وہ ہلاک ہو گئے تو وصیت باطل ہو جائے گی۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۸: ایک آدمی نے وصیت کی کہ اس کے مال میں سے کچھ حاجی فقیروں پر صرف کیا جائے تو اگر وہ مال حاجی فقیروں کے سوا دوسرے فقیروں پر صدقہ کر دیا جائے تو جائز ہے۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۱۹: ایک آدمی نے اپنے ٹکٹ مال کو صدقہ کرنے کی وصیت کی پھر موسیٰ سے کسی نے اس مال کو غصب کر لیا چھین لیا اور اس مال کو ہلاک کر دیا اب موسیٰ یہ چاہتا ہے کہ وہ اس مال کو اس عاصب پر ہی صدقہ کر دے اور عاصب یعنی مال چھیننے والا بھی غریب و تنگ دست ہے تو یہ جائز ہے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۲۰: ایک شخص کو حرام مال ملا اس نے وصیت کی کہ اسے مال کے مالک کی طرف سے صدقہ کر دیا جائے اگر مال کا مالک معلوم ہے تو یہ مال اسے واپس کیا جائے گا اور اگر معلوم نہیں تو اس کی طرف سے صدقہ کر دیا جائے گا اور اگر موسیٰ کے ورثہ نے اس کے اس اقرار کو (یہ حرام مال ہے) جھٹلایا اور نہ مانا تو وصیت کے مطابق اس میں سے ایک تہائی صدقہ کر دیا جائے گا۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۲۱: ایک آدمی نے اپنے ٹکٹ مال کی مسکنوں کے لئے وصیت کی اور وہ اپنے وطن سے باہر کسی دوسرے شہر میں ہے اگر مال اس کے ساتھ ہے تو جس شہر میں وہ ہے وہ مال اسی شہر کے مسکنوں پر خرچ کیا جائے گا اور اس کا جو مال اس کے وطن میں ہے وہ وطن کے فقیروں و مسکنوں پر خرچ ہوگا۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

۱....."الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج ۶، ص ۱۳۴۔

۲.....المرجع السابق۔ ۳.....المرجع السابق۔ ۴.....المرجع السابق۔

۵.....المرجع السابق۔ ۶.....المرجع السابق۔ ۷.....المرجع السابق۔

مسئلہ ۲۲: اگر کسی نے وصیت کی کہ اس کا ٹکٹ مال فقراء کے بلخ پر صدقہ کیا جائے تو افضل یہ ہے کہ ان پر ہی خرچ کیا جائے اور اگر وہ مال ان کے علاوہ دوسروں پر صدقہ کر دیا تو جائز ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک اسی پر فتویٰ ہے۔^(۱)
(شرعیات لہ غلامہ در مختار از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۲۳: یہ وصیت کی کہ اس کا مال دس دن میں خرچ کر دیا جائے اس نے ایک ہی دن میں خرچ کر دیا تو جائز ہے۔^(۲) (نوازل از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۲۴: اگر یہ وصیت کی کہ ہر فقیر کو ایک درہم دیا جائے، وصی نے ہر فقیر کو آدھا درہم دیا پھر آدھا درہم اور دے دیا اور اس وقت تک فقیر نے آدھا خرچ کر لیا تھا تو جائز ہے وصی ضامن نہ ہوگا۔^(۳) (نوازل و خلاصہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۲۵: موسیٰ نے وصیت کی کہ میری طرف سے کفارہ میں دس مسکین کھلا دیئے جائیں، وصی نے دس مسکینوں کو صبح کا کھانا کھلایا پھر دسوں مر گئے تو وصی دوسرے دس کو صبح و شام کا کھانا کھلائے گا اور اس پر ضمان نہیں، اور اگر اس نے یہ کہا کہ میری طرف سے دس مسکینوں کو صبح و شام کا کھانا کھلا دیا جائے کفارہ کا ذکر نہیں کیا اور وصی نے دس مسکینوں کو صبح کا کھانا کھلایا تھا کہ وہ مر گئے تو اس صورت میں بھی مفتی یہ کہتا ہے کہ وصی دوسرے دس مسکینوں کو صبح و شام کا کھانا کھلائے گا اور پہلے دس کے کھانے کا تاوان نہ دے گا۔^(۴) (محذاتہ المفتین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

مسئلہ ۲۶: ایک آدمی نے وصیت کی کہ میرے مرنے کے بعد تین سو فقیر گیسوں صدقہ کیا جائے (فقیر گیسوں ناپنے کے ایک پیمانہ کا نام ہے) وصی نے موسیٰ کی زمین کی بی میں دو سو فقیر گیسوں صدقہ میں تقسیم کر دیے تو وصی اس کا ضامن ہوگا موسیٰ کے مرنے کے بعد حاکم کے حکم سے تقسیم کرے، اگر اس نے موسیٰ کی موت کے بعد بغیر حاکم کے حکم تقسیم کر دیئے تب بھی وہ تاوان دینے سے نہ بچے گا اور اگر موسیٰ کے انتقال کے بعد وصی نے ورثہ کے حکم سے تقسیم کئے تو اگر ورثہ میں نابالغ بھی ہیں تو ان کا حکم کرنا جائز نہیں، اگر سب بالغ ہیں تو حکم صحیح ہے اگر تقسیم کر دے گا تو اس پر تاوان نہیں، اگر ورثہ میں نابالغ بھی ہیں اور بالغ ورثہ نے گیسوں تقسیم کرنے کا حکم دیا تو یہ بالغوں کے حصہ میں صحیح اور نابالغوں کے حصہ میں صحیح نہ ہوگا۔^(۵) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

مسئلہ ۲۷: یہ وصیت کی کہ میرے مال سے گیسوں اور روٹی خریدی جائے اور انھیں مسکینوں پر صدقہ کیا جائے تو اگر موسیٰ نے گیسوں اور روٹی اٹھا کر لانے والے حمالوں (بوجہ برداروں) کی اجرت دینے کی بھی وصیت کی تو وہ متوفی موسیٰ کے

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج ۶، ص ۱۳۴.

..... المرجع السابق.

..... المرجع السابق.

مال سے دی جائے گی اور اگر موسیٰ نے اپنی وصیت میں اس اُجرت کے دینے کو نہیں کہا تو ایسی صورت میں وصی کے لئے مناسب ہے کہ وہ ایسے لوگوں سے اٹھوا کر لائے جو بغیر اُجرت کے اٹھالائیں پھر اس گیموں اور روٹی میں سے بطور صدقہ کچھ دے دے اور اگر موسیٰ نے یہ وصیت کر دی تھی کہ ان کو مساجد میں لے جایا جائے تو اس کی اُجرت متوفی موسیٰ کے مال سے ادا کی جائے گی۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

مسئلہ ۲۸: موسیٰ نے ایک شخص کو وصیت کی اور اسے اپنا ٹکٹ مال صدقہ کرنے کا حکم دیا تو اگر اس شخص نے وہ مال خود ہی رکھ لیا تو جائز نہیں لیکن اگر اس نے اپنے بالغ بیٹے کو دیا یا ایسے چھوٹے بیٹے کو دیا جو قبضہ کرنا جانتا ہے تو جائز ہے اور اگر وہ چھوٹا بیٹا قبضہ کرنا نہیں جانتا تو جائز نہیں۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

مسئلہ ۲۹: بادشاہ کے عامل (محاصل وصول کرنے والے) نے وصیت کی کہ فقیروں کو اس کے مال سے اتنا اتنا دے دیا جائے تو اگر یہ معلوم ہے کہ اس کا مال اس کا نہیں دوسرے کا ہے تو اس کا لینا حلال نہیں اور اگر اس کا مال دوسرے کے مال سے ملا ہوا ہے تو اس کا لینا جائز ہے بشرطیکہ متوفی موسیٰ کا بقیہ مال اس قدر ہو کہ اس سے دعویداروں کے مطالبات ادا ہو جائیں۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

مسئلہ ۳۰: ایک شخص نے اپنے ٹکٹ مال کی فقراء کے لئے وصیت کی اور موسیٰ نے وہ مال لا علمی میں اغنیاء کو دے دیا تو یہ جائز نہیں وصی فقراء کو اتنا مال دینے کا ضامن ہے۔^(۴) (تاتارخانیہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

مسئلہ ۳۱: ایک شخص کے پاس تنویر ہم نقد ہیں اور تنویر ہم کسی اجنبی پر ادھار ہیں اس نے ایک آدمی کے لئے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی تو موسیٰ نے نقد مال کا ٹکٹ لے لے گا۔^(۵) (ظہیر یہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

مسئلہ ۳۲: ایک شخص کا کسی آدمی پر ادھار تھا اس نے وصیت کی کہ اسے ثواب کے کاموں میں صرف کیا جائے تو اس وصیت کا تعلق صرف ادھار سے ہے اگر موسیٰ نے اپنے ادھار میں سے کچھ حصہ مقروض کو ہبہ کر دیا تو جس قدر ہبہ کر دیا اتنے مال میں وصیت باطل ہے۔^(۶) (فتاویٰ الفاضلین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

مسئلہ ۳۳: اپنے جسم کے سامان کی وصیت کی تو اس میں ٹوپی، موزے، لحاف، بستر، قمیص، فرش اور پردے شامل ہیں۔^(۷) (سیر از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، مسائل فتنی، ج ۶، ص ۱۳۵۔

..... المرجع السابق۔ المرجع السابق۔ المرجع السابق۔

..... المرجع السابق، ص ۱۳۶۔ المرجع السابق۔ المرجع السابق۔

مسئلہ ۳۴: حریر کے بچہ کی وصیت کی اور موسیٰ کا ایک بچہ ہے جس کا بالائی کپڑا بھی حریر ہے اور اسٹر بھی حریر ہے تو وہ وصیت میں شامل ہے اور اگر بالائی حصہ حریر ہے اور اسٹر غیر حریر تب بھی وصیت میں داخل ہے اور اگر اسٹر حریر ہے اور بالائی کپڑا حریر نہیں تو موسیٰ لہ کو نہیں ملے گا۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

مسئلہ ۳۵: اگر زیورات کی وصیت کی تو اس میں ہر وہ چیز داخل ہے جس پر زیور کا لفظ بولا جائے خواہ یا قوت^(۲) و زمرہ^(۳) سے جڑاؤ ہو یا نہ ہو، اور یہ سب موسیٰ لہ کو ملے گا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

مسئلہ ۳۶: زیور کی وصیت کی تو اس میں سونے کی انگوٹھی داخل ہے اور اس میں چاندی کی وہ انگوٹھی بھی داخل ہے جو عورتیں پہنتی ہیں لیکن اگر چاندی کی انگوٹھی ایسی ہے جس کو مرد پہنتے ہیں وہ اس میں داخل نہیں اور اگر لٹو اور زمرہ وغیرہ چاندی سونے کے ساتھ مرکب ہیں تو یہ بھی زیور میں داخل ہیں ورنہ نہیں۔^(۵) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

وصی اور اس کے اختیارات کا بیان

آدی کو وصیت قبول کرنا مناسب بات نہیں کیونکہ یہ خطرات سے بڑھتا ہے۔ حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں: پہلی بار وصیت قبول کرنا غلطی ہے دوسری بار خیانت اور تیسری بار سرقت ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: وصیت میں نہیں داخل ہوتا ہے مگر بے وقوف اور چور۔^(۶) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

وصی: اس شخص کو کہتے ہیں جس کو وصیت کرنے والا (موسیٰ) اپنی وصیت پوری کرنے کے لئے مقرر کرے۔ وصی تین طرح کے ہوتے ہیں۔ (۱) ایک وصی وہ ہے جو امانت دار ہو اور وصیت پوری کرنے پر قادر ہو، قاضی کے لئے اس کو معزول اور برطرف کرنا جائز نہیں۔ (۲) دوسرا وصی وہ ہے جو امانت دار تو ہو مگر عاجز ہو یعنی وصیت کو پورا کرنے کی قدرت نہ رکھتا ہو، قاضی اس کی مدد کے لئے کوئی مددگار مقرر کر دے گا۔ (۳) تیسرا وصی وہ ہے جو فاسق و بد عمل ہو یا کافر ہو یا غلام ہو، قاضی کے لئے ضروری ہے کہ اسے برطرف اور معزول کر دے اور اس کی جگہ کسی دوسرے امانت دار مسلمان کو مقرر کرے۔^(۷) (عزائفة المصلحین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۱: ایک شخص نے کسی کو اس کے سامنے اپنا وصی بنایا موسیٰ الیہ یعنی وصی نے کہا کہ میں قبول نہیں کرتا تو اس کا

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج ۶، ص ۱۳۶.

..... ایک قیمتی پتھر جو سرخ، نیلا، زرد، یا سفید ہوتا ہے۔
..... ایک قیمتی پتھر جو بزرگ کا ہوتا ہے۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، مسائل شتی، ج ۶، ص ۱۳۶.

..... المرجع السابق.

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۳۶.

..... المرجع السابق.

انکار اور رد کرنا صحیح ہے اور وہ وحی نہیں ہوگا پھر اگر موسیٰ نے موسیٰ الیہ سے یہ کہا کہ میرا خیال تمہارے بارے میں ایسا نہ تھا کہ تم قبول نہ کرو گے اس کے بعد موسیٰ الیہ نے کہا: ”میں نے وصیت قبول کی“ تو یہ جائز ہے اور اگر وہ موسیٰ کی حیات میں خاموش رہا، نہ قبول کیا نہ انکار پھر موسیٰ کا انتقال ہو گیا تو اسے اختیار ہے چاہے تو اس کی وصیت قبول کر لے یا رد و انکار کر دے۔^(۱) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۲: موسیٰ نے کسی کو وحی بتایا، وہ غائب (موجود نہ) تھا اسے موسیٰ کی موت کے بعد یہ خبر پہنچی، اس نے کہا مجھے قبول نہیں پھر کہا قبول کر لیا میں نے، اگر بادشاہ نے ابھی اسے وحی ہونے سے خارج نہیں کیا تھا اور اس نے پہلے ہی قبول کر لیا تو جائز ہے۔^(۲) (السراج الوہاج از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۳: موسیٰ نے کسی کو وصیت کی اس نے موسیٰ کی زندگی میں قبول کر لیا تو اس کے لئے وحی ہونا لازم ہو گیا اب اگر وہ موسیٰ کی موت کے بعد اس سے نکلنا چاہے تو اس کے لئے یہ جائز نہیں اور اگر اس نے موسیٰ کی زندگی میں اس کے علم میں لا کر قبول کرنے سے انکار کر دیا تو صحیح ہے اور اگر انکار کر دیا مگر موسیٰ کو اس کا علم نہیں ہوا تو صحیح نہیں۔^(۳) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۴: کسی کو وصیت کی اور یہ اختیار دیا کہ جب وہ چاہے وحی ہونے سے نکل جائے تو یہ جائز ہے اور وحی کو یہ حق ہے کہ جس وقت چاہے اور جب چاہے وحی ہونے سے نکل جائے۔^(۴) (غزاة المغنہین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۵: کسی کو وصیت کی، اس نے کہا میں قبول نہیں کرتا پھر موسیٰ خاموش ہو گیا اور انتقال کر گیا پھر موسیٰ الیہ یعنی اس شخص نے جس کو وصیت کی تھی کہا کہ میں نے قبول کیا تو صحیح نہیں، اور اگر موسیٰ الیہ نے سکوت اختیار کیا اور موسیٰ کے سامنے یہ نہ کہا کہ میں قبول نہیں کرتا پھر اس کی پس پشت موسیٰ کی زندگی میں یا اس کی موت کے بعد ایک جماعت کی موجودگی میں کہا کہ میں نے قبول کر لیا تو اس کا قبول کرنا جائز ہے اور یہ وحی بن جائے گا خواہ اس کا یہ قبول کرنا قاضی کے سامنے ہو یا اس کی عدم موجودگی میں، اور اگر قاضی نے اسے اس کے یہ کہنے کے بعد کہ میں قبول نہیں کرتا، وحی ہونے سے خارج کر دیا پھر اس نے کہا میں قبول کرتا ہوں تو یہ قبول کرنا صحیح نہیں۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۶: موسیٰ نے کسی کو وحی بتایا اس نے موسیٰ کی عدم موجودگی میں کہا کہ میں قبول نہیں کرتا اور اس انکار کی اطلاع کے لئے اس نے موسیٰ کے پاس قاصد بھیجا یا خط بھیجا اور وہ موسیٰ تک پہنچ گیا پھر اس نے کہا کہ میں قبول کرتا ہوں

۱..... ”الفتاویٰ الہندیہ“، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۳۷.

تو یہ قبول کرنا صحیح نہیں۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۷: موسیٰ الیہ (وسی) نے موسیٰ کے سامنے وصیت کو قبول کر لیا پھر جب وصی چلا گیا، موسیٰ نے کہا گواہ رہو میں نے اسے وصیت سے خارج کر دیا تو یہ اخراج صحیح ہے اور اگر وصی نے موسیٰ کی عدم موجودگی میں وصی بننے کو رد کر دیا قبول نہیں کیا تو اس کا یہ رد کرنا باطل ہے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۸: موسیٰ نے کسی شخص کو اپنا وصی بنایا اور اسے اپنا وصی ہونا معلوم نہیں پھر اس وصی نے موسیٰ کی موت کے بعد اس کے ترکہ سے کوئی چیز فروخت کی تو اس کا فروخت کرنا جائز ہے اور اسے وصی ہونا لازم ہو گیا۔^(۳) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۹: موسیٰ نے دو آدمیوں کو وصیت کی ایک نے قبول کر لیا، دوسرا خاموش رہا پھر موسیٰ کی موت کے بعد قبول کرنے والے نے سکوت کرنے والے سے کہا کہ موسیٰ کی میت کے لئے کفن خرید لے اس نے خرید لیا یا کہا "ہاں اچھا" تو یہ صورت وصیت قبول کرنے کی ہے۔^(۴) (غزالیہ المغتصن از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۱۰: وصی نے وصیت قبول کر لی پھر اس نے ارادہ کیا کہ وصیت سے نکل جائے، یہ بغیر حاکم کی اجازت کے جائز نہیں موسیٰ الیہ یعنی وصی کو جب وصیت لازم ہوگئی پھر وہ حاکم کے پاس حاضر ہوا اور اس نے اپنے آپ کو وصی ہونے سے خارج کیا تو حاکم معاملہ پر غور کرے گا اگر وہ وصی امانت دار اور وصیت نافذ کرنے پر قادر ہے تو اسے وصی ہونے سے نہیں نکالے گا اور اگر وہ عاجز ہے اور اس کے مشاغل کثیر ہیں تو نکال دے گا۔^(۵) (السراج الوہاج از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۱۱: کسی فاسق کو وصی بنایا جس سے اس کے مال کو خطرہ ہے تو یہ وصیت یعنی اس کو وصی بنانا باطل ہے یعنی اسے قاضی وصی ہونے سے خارج کر دے گا۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۱۲: فاسق کو وصی بنایا تو قاضی کو چاہیے کہ اس کو وصی ہونے سے خارج کر دے اور اس کے غیر کو وصی بنادے، اگر یہ قاضی وصی ہونے کے لائق نہیں ہے اور اگر قاضی نے وصیت کو نافذ کیا اور اس فاسق وصی نے اس سے پہلے کہ قاضی اسے وصی ہونے سے خارج کر دے، وصیت کے ذین (أدھار) کو ادا کر دیا اور بیع و شری کی تو اس نے جو کچھ کر دیا جائز ہے اور اگر اسے قاضی نے نہیں نکالا تھا کہ اس فاسق نے توبہ کی اور صالح ہو گیا تو قاضی اسے بدستور وصی بنائے رکھے گا۔^(۷) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۱۳: اگر قاضی کو معلوم نہ تھا کہ میت کا کوئی وصی ہے اور پہلے وصی کی موجودگی میں اس نے ایک دوسرے شخص کو

۱....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایاء، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۳۷.

.....المرجع السابق.

.....المرجع السابق.

.....المرجع السابق.

.....المرجع السابق.

.....المرجع السابق، ص ۱۳۸.

.....المرجع السابق.

وہی مقرر کر دیا پھر پہلے وہی نے وصیت میں داخل ہونا چاہا یعنی وصیت کو نافذ کرنا چاہا تو اسے اس کا حق ہے اور قاضی کا یہ فعل اسے وہی ہونے سے خارج نہیں کرتا ہے۔^(۱) (فتاویٰ خلاصہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۱۴: قاضی کو علم نہ تھا کہ میت کا وہی ہے اور وہی عائب ہے قاضی نے کسی اور شخص کو وہی بنادیا تو قاضی کا بنایا ہوا یہ وہی میت ہی کا وہی ہوگا قاضی کا نہیں۔^(۲) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۱۵: مسلمان نے حربی کافر کو خواہ وہ مستامن ہے یا غیر مستامن اپنا وہی بنایا تو یہ باطل ہے یہی حکم مسلمان کا وہی کو وہی بنانے کا ہے۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۱۶: حربی کافر امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہوا اس نے کسی مسلمان کو اپنا وہی بنایا تو یہ جائز ہے۔^(۴) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۱۷: مسلم نے حربی کو وہی بنایا پھر حربی اسلام لے آیا تو وہ بدستور وہی رہے گا اور یہی حکم مرتد کا بھی ہے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۱۸: عاقل کو وہی بنایا پھر اس عاقل کو جنون مطبق ہو گیا (جنون مطبق یہ ہے کہ وہ کم از کم ایک ماہ تک مسلسل پاگل رہے) تو قاضی کو چاہیے کہ اس کی جگہ کسی اور کو وہی مقرر کر دے مگر قاضی نے ابھی کسی دوسرے کو وہی مقرر نہیں کیا تھا کہ اس کا پاگل پن جاتا رہا اور صحیح ہو گیا تو یہ بدستور وہی بنانا ہے گا۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۱۹: اگر کسی نے بچے کو یا معتوہ (پاگل) کو وہی بنایا تو یہ جائز نہیں خواہ بعد میں وہ اچھا ہو جائے یا نہ ہو۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۲۰: کسی شخص نے عورت کو یا اندھے کو وہی بنایا تو یہ جائز ہے، اسی طرح قہسب زنا میں سزا یافتہ کو بھی وہی بنانا جائز ہے۔^(۸) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۲۱: نابالغ بچہ کو وہی بنایا تو قاضی اس کو وہی ہونے سے خارج کر دے گا اور اس کی جگہ کوئی دوسرا وہی بنادے گا اگر قاضی کے اس کو وہی ہونے سے خارج کرنے سے قبل اس نے تصرف کر دیا تو نافذ نہ ہوگا۔^(۹) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۲۲: کسی شخص کو وہی بنایا اور کہا کہ اگر تو مر جائے تو تیرے بعد فلاں شخص وہی ہے پھر پہلا وہی جنون مطبق (سبا پاگل پن) میں مبتلا ہو گیا تو قاضی اس کی جگہ دوسرا وہی مقرر کر دے گا اور جب یہ پاگل مر جائے تب وہ فلاں شخص وہی بنے گا

۱....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۳۸.

۲.....المرجع السابق. ۳.....المرجع السابق. ۴.....المرجع السابق. ۵.....المرجع السابق.

۶.....المرجع السابق. ۷.....المرجع السابق. ۸.....المرجع السابق. ۹.....المرجع السابق.

جس کو موسیٰ نے پہلے کے بعد نامزد کیا تھا۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۲۳: کسی شخص نے اپنے نابالغ بیٹے کو وصی بنایا تو قاضی اس کے لئے دوسرے کو وصی مقرر کرے گا، جب یہ نابالغ لڑکا بالغ ہو جائے تو اسے وصی بنا دے گا اور اگر چاہے تو اس کو خارج کر دے جسے لڑکے کی نابالغی کی وجہ سے وصی بنادیا تھا لیکن وہ بغیر قاضی کے نکالے ہوئے نکل نہیں سکتا۔^(۲) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۲۴: وصی امین ہے اور تصرف کرنے پر قادر ہے تو قاضی اسے معزول نہیں کر سکتا اور اگر سب وارثوں نے یا بعض نے قاضی سے وصی کی شکایت کی تو قاضی کے لئے مناسب نہیں کہ وہ اسے معزول کر دے جب تک قاضی پر اس کی خیانت ظاہر نہ ہو جائے اگر خیانت ظاہر ہو جائے تو معزول کر دے۔^(۳) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۲۵: اگر قاضی کے نزدیک وصی معتمد ہو جائے^(۴) تو قاضی اس کے ساتھ دوسرے کو مقرر کر دے گا یہ امام اعظم کے نزدیک ہے لیکن امام ابو یوسف کے نزدیک قاضی اس معتمد کو وصیت سے نکال دے گا۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۲۶: وقف کے لئے وصی تھا یا میت کے ترکہ کے لئے وصی تھا وہ ترکہ میں میت کی وصیت پوری کرنے میں یا وقف کا انتظام قائم رکھنے میں عاجز رہا تو حاکم ایک اور قیم مقرر کرے گا پھر وصی نے کچھ دنوں کے بعد کہا کہ اب میں ان چیزوں کو قائم کرنے پر قادر ہو گیا ہوں جو موسیٰ نے میرے سپرد کی تھیں تو وہ بدستور وصی ہے، حاکم کو دوبارہ مقرر کرنے کی ضرورت نہیں۔^(۶) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۲۷: موسیٰ نے دو آدمیوں کو اپنا وصی بنایا تو دونوں میں سے ایک تھا تصرف نہیں کر سکتا اور اس کا تصرف بغیر دوسرے کی اجازت کے نافذ نہیں ہوگا لیکن چند چیزوں میں ہو سکتا ہے جیسے میت کی جھنڈ و پھنڈ، میت کے دین کی ادائیگی، ودیعت (امانت) کی واپسی اور غصب کردہ چیز کی واپسی، حقوق میت سے متعلق مقدمات، نابالغ وارث کے لئے بہ قول کرنا اور جس چیز کی ہلاکت کا اندیشہ ہے اسے فروخت کرنا، لیکن وہ تھا میت کی ودیعت (امانت) پر قبضہ نہیں کر سکتا نہ میت کا دین وصول کر کے قبضہ کر سکتا ہے۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۲۸: موسیٰ نے وصیت کی اور دو آدمیوں کو وصی بنایا کہ اس کا اتنا مال اس کی طرف سے صدقہ کر دیں اور کسی فقیر کو معین نہیں کیا تو دونوں میں سے کوئی وصی اکیلے صدقہ نہیں کرے گا اور اگر موسیٰ نے فقیر کو معین کر دیا تھا تو ایک وصی اکیلے ہی

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۳۸.

۲..... المرجع السابق.

۳..... المرجع السابق، ص ۱۳۹.

۴..... یعنی اس پر خیانت کی تہمت لگے.

۵..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۳۹.

۶..... المرجع السابق.

۷..... المرجع السابق.

مدد کر سکتا ہے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۳۹: موسیٰ نے دو آدمیوں کو وصی بنایا اور کہا کہ تم دونوں میں سے ہر ایک پورا پورا وصی ہے تو ہر ایک کے لئے تجھ تصرف کرنا جائز ہے۔^(۲) (خزانة المفتیین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۳۰: ایک شخص نے ایک آدمی کو کسی مخصوص و معین شے میں وصی بنایا اور دوسرے آدمی کو کسی دوسری قسم کی چیز میں وصی بنایا مثلاً یہ کہا کہ میں نے تجھے اپنے قرضوں کی ادائیگی میں وصی بنایا اور دوسرے سے کہا کہ میں نے تجھے اپنے امور مالیہ کے قیام میں وصی بنایا تو ان میں سے ہر وصی تمام کاموں میں وصی ہے۔^(۳) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۳۱: کسی آدمی کو اپنے بیٹے پر وصی بنایا اور ایک دوسرے آدمی کو اپنے دوسرے بیٹے پر وصی بنایا یا اس نے ایک وصی بنایا اپنے موجودہ مال میں، اور دوسرے کو وصی بنایا اپنے عاقب مال میں تو اگر اس نے یہ شرط لگا دی تھی کہ ان دونوں میں سے کوئی اس معاملہ میں وصی نہیں ہوگا جس کا وصی دوسرا ہے تو جیسی اس نے شرط لگائی بالاتفاق ایسا ہی ہوگا اور اگر یہ شرط نہیں لگائی تھی تو اس صورت میں ہر وصی پورے پورے معاملات میں وصی ہوگا۔^(۴) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۳۲: ایک شخص نے دو آدمیوں کو وصی بنایا پھر ایک وصی کا انتقال ہو گیا تو زندہ باقی رہنے والا وصی اس کے مال میں تصرف نہیں کرے گا وہ معاملہ قاضی کے سامنے لے جائے گا اگر قاضی مناسب خیال کرے گا تو تھا اس کو وصی بنادے گا اور تصرف کا اختیار دے دے گا یا اگر مناسب سمجھے گا تو اس کے ساتھی مرنے والے وصی کے بدلہ میں کوئی دوسرا وصی مقرر کرے گا۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۳۳: ایک شخص نے دو آدمیوں کو وصی بنایا تو ان دونوں میں سے کسی کو یا اختیار نہیں کہ وہ اپنے ساتھی سے جہیم کے مال سے کچھ خریدے یا طرح و بخیوں کے لئے دو وصی تھے ان میں سے کسی کو جہیم کا مال خریدنا جائز نہیں۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۳۴: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے دو وصی بنائے تھے پھر ایک شخص آیا اور اس نے میت پر اپنے ذین (قرض) کا دعویٰ کیا دونوں وصیوں نے بغیر دلیل قائم ہوئے اس کا ذین ادا کر دیا پھر ان دونوں وصیوں نے قاضی کے پاس جا کر اس دعوائے ادھار پر شہادت دی تو ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی اور جو کچھ انھوں نے مدعی کو دیا ہے وہ اس کے ضامن ہیں اور اگر انھوں نے اس کا ذین (ادھار) ادا کرنے سے پہلے شہادت دی پھر قاضی نے انھیں ذین ادا کرنے کا حکم دیا اور انھوں نے ادا کر دیا تو اب ان پر ضمان نہیں۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

۱..... "الفتاویٰ الہندیۃ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۳۹.

۲..... المرجع السابق.

۳..... المرجع السابق.

۴..... المرجع السابق.

۵..... المرجع السابق.

۶..... المرجع السابق، ص ۱۴۰.

۷..... المرجع السابق.

مسئلہ ۳۵: میت کے وصی نے میت کا دین شاہدوں کی شہادت کے بعد ادا کیا تو جائز ہے اور اس پر ضمان نہیں اور اگر بغیر قاضی کے حکم کے بعض کا دین ادا کر دیا تو میت کے قرض خواہوں کے لئے ضامن ہوگا اور اگر قاضی کے حکم سے ادا کیا تو ضامن نہیں۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۰)

مسئلہ ۳۶: ایک شخص نے دو آدمیوں کو وصی بنایا ان میں سے ایک کا انتقال ہوا پھر مرتے وقت اس نے اپنے ساتھی کو وصی بنادیا تو یہ جائز ہے اور اب اس کو تنہا تصرف کرنے کا حق ہے۔^(۲) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۰)

مسئلہ ۳۷: وصی جب مرنے کے قریب ہو تو اس کو حق ہے کہ وہ دوسرے کو وصی بنادے چاہے وصی نے اسے وصی بنانے کا اختیار نہ دیا ہو۔^(۳) (ذخیرہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۰)

مسئلہ ۳۸: ایک شخص نے وصیت کی اور انتقال کر گیا اور اس کے پاس کسی کی ودیعتیں (امانتیں) رکھی ہیں پھر ایک وصی نے دوسرے وصی کی اجازت کے بغیر میت کے گھر سے امانتیں قبضہ میں کر لیں یا کسی ایک وارث نے دلوں وصیوں کی اجازت کے بغیر باقیہ وارثوں کی اجازت کے بغیر ان ودیعتوں پر قبضہ کر لیا اور اس کے قبضہ میں آ کر وہ مال امانت ہلاک ہو گیا تو اس پر ضمان نہیں۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۰)

مسئلہ ۳۹: دو وصی ہیں ان میں سے ایک نے قبرستان تک جنازہ اٹھانے کے لئے مزدور کرایہ پر لئے اور دوسرا وصی بھی موجود ہے لیکن خاموش رہا تو یہ جائز ہے، یہ اجرت میت کے مال سے ادا کی جائے گی۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۰) یا وارثوں میں سے کسی نے دلوں وصیوں کی موجودگی میں جنازہ اٹھانے کے لئے مزدور کرایہ پر لئے اور دلوں وصی خاموش ہیں تو جائز ہے ان کی مزدوری میت کے مال سے دی جائے گی۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۰)

مسئلہ ۴۰: میت نے دو وصیوں کو جنازہ اٹھانے سے قبل فقراء کو گندم صدقہ کرنے کی وصیت کی ان میں سے ایک وصی نے گندم صدقہ کر دیا، اگر یہ گندم میت کے مال متروکہ میں موجود تھا تو جائز ہے اور دوسرے وصی کو منع کرنے کا حق نہیں، اگر خرید کر صدقہ کیا تو خود اس کی طرف سے ہوگا، یہی حکم کپڑے اور کھانے کا ہے۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۴۱: ایک شخص نے دو آدمیوں کو وصی بنایا اور ان سے کہا کہ میرا ٹکٹ مال جہاں چاہو دیدو یا جس کو چاہو دیدو پھر ان میں سے ایک وصی کا انتقال ہو گیا تو یہ وصیت باطل ہو جائے گی اور یہ ٹکٹ مال ورثہ کو مل جائے گا اور اگر یہ وصیت کی تھی کہ میں

....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۰.

.....المرجع السابق. المرجع السابق. المرجع السابق.

.....المرجع السابق، ص ۱۴۰، ۱۴۱.

نے ٹکٹ مال مساکین کے لئے کر دیا پھر ایک وصی کا انتقال ہو گیا تو قاضی اس کی جگہ اگر چاہے تو دوسرا وصی بتا دے اگر چاہے تو زندہ رہنے والے وصی سے کہے، تو تھا اس کو تقسیم کر دے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۴۲: دو نابالغوں کے گھروں کے بیچ میں ایک دیوار ہے اس دیوار پر ان کا اپنا اپنا حوالہ (بوجھ) یعنی وزنی سامان ہے اور دیوار کے گرنے کا اندیشہ ہے اور ہر نابالغ کے لئے ایک وصی ہے ان میں سے ایک کے وصی نے دوسرے کے وصی سے دیوار کی مرمت کا مطالبہ کیا اور دوسرے نے انکار کر دیا تو قاضی امین کو بھیجے گا کہ اگر دیوار کو اسی حالت میں چھوڑ دینے سے نقصان کا خطرہ ہے تو انکار کرنے والے وصی کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ دوسرے وصی کے ساتھ مل کر دیوار کی مرمت کرائے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۴۳: کسی شخص کو یہ وصیت کی کہ میرا ٹکٹ مال جہاں تو پسند کرے رکھ دے تو اس وصی کے لئے جائز ہے کہ وہ اس مال کو اپنی ذات کے لئے کرے اور اگر یہ وصیت کی تھی کہ جس کو چاہے دیدے تو اس صورت میں وہ یہ مال خود کو نہیں دے سکتا۔^(۳) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۴۴: ایک شخص نے کسی کو وصی بتایا اس سے کہا کہ تو فلاں کے علم کے ساتھ عمل کر، تو وصی کے لئے جائز ہے کہ وہ فلاں کے علم کے بغیر ہی عمل کرے، اور اگر یہ کہا تھا کہ کوئی کام نہ کر مگر فلاں کے علم کے ساتھ تو وصی کے لئے جائز نہیں کہ وہ فلاں کے علم کے بغیر عمل کرے۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۴۵: اگر میت نے وصی سے یہ کہا کہ فلاں کی رائے سے عمل کر یا کہا عمل نہ کر مگر فلاں کی رائے سے تو پہلی صورت میں صرف وصی مخاطب ہے دوسرا وصی رہے گا اور دوسری صورت میں دونوں وصی ہیں۔^(۵) (عزلة المفسرین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۴۶: کسی شخص نے اپنے وارث کو وصی بتایا تو یہ جائز ہے اگر یہ وصی اپنے مورث کی موت کے بعد مر گیا اور ایک شخص سے یہ کہا تھا کہ میں نے تجھے اپنے مال میں وصی بتایا اور اس میت کے مال میں وصی بتایا جس میں میں ہوں تو یہ دوسرا وصی دونوں کے مال میں وصی ہوگا۔^(۶) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۴۷: ایک شخص نے کسی کو اپنا وصی بتایا پھر ایک اور شخص نے اس کو اپنا وصی بتا دیا پھر یہ دوسرا وصی انتقال کر گیا تو موسیٰ اول اس کا وصی ہے، پھر اس کے بعد اگر موسیٰ اول بھی مر جائے تو اس کا وصی ان دونوں مرنے والوں کا وصی ہوگا، مثال کے طور پر زید نے خالد کو اپنا وصی بتایا اور کلیم نے زید کو اپنا وصی بتایا پھر دوسرا موسیٰ یعنی کلیم انتقال کر گیا تو زید اس کا وصی ہے

۱....."الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا بالباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۱۔

.....المرجع السابق۔

.....المرجع السابق۔

اور وصی اولیٰ زید بھی اس کے بعد انتقال کر گیا تو اس کا وصی خالد ان دونوں کا وصی ہوگا۔^(۱) (شرح الطحاوی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۴۸: مریض نے ایک جماعت کو مخاطب کر کے کہا کہ میرے مرنے کے بعد ایسا کرتا، اگر انھوں نے قبول کر لیا تو وہ سب وصی بن گئے، اور اگر خاموش رہے پھر اس کے مرنے کے بعد بعض نے قبول کر لیا تو اگر قبول کرنے والے دو یا زیادہ ہیں تو وہ اس کے وصی بن جائیں گے اور انھیں اس کی وصیت نافذ کرنے کا حق ہے لیکن اگر قبول کرنے والا ایک ہے تو وہ بھی وصی بن جائے گا لیکن اسے تھا وصیت نافذ کرنے کا اختیار نہیں تا وقتیکہ وہ حاکم سے رجوع نہ کرے، حاکم اس کے ساتھ ایک اور وصی مقرر کرے گا۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۱)

مسئلہ ۴۹: دو وصیوں میں اس امر میں اختلاف ہوا کہ مال کس کے پاس رہے گا تو اگر مال قابل تقسیم ہے تو دونوں کے پاس آدھا آدھا رہے گا اور اگر قابل تقسیم نہ ہو تو اگر دونوں چاہیں تو کسی دوسرے کے پاس ودیعت رکھ دیں اور چاہیں تو دونوں میں سے کسی ایک کے پاس رہے، سب صورتیں جائز ہیں۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۲)

مسئلہ ۵۰: تیسوں کے لئے دو وصی تھے ان میں سے ایک نے مال تقسیم کر لیا تو جائز نہیں جب تک دونوں ایک ساتھ موجود نہ ہوں یا جو غائب ہے اس کی اجازت حاصل ہو۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۲) یہی حکم نابالغ کے مال کے فروخت کرنے کا ہے کہ دونوں وصی حاضر ہوں تو فروخت کرنا جائز ہے، اگر ایک غائب ہے تو دوسرا اس سے اجازت لئے بغیر فروخت نہیں کر سکتا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۲)

مسئلہ ۵۱: وصی نے میت کی زمین فروخت کی تاکہ اس کا دین ادا کر دے اور وصی کے قبضہ میں اتنا مال ہے کہ اس سے میت کا ادھار بیباق کر دے^(۵)، اس صورت میں بھی یہ صحیح جائز ہے۔^(۶) (خزانة الحنفیین از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۲)

مسئلہ ۵۲: باپ کی طرف سے مقرر کردہ وصی نابالغ کے لئے مال کا مقاسمہ کر سکتا ہے چاہے مال منقولہ جائداد ہو یا جائداد غیر منقولہ، اس میں اگر معمولی گڑبڑ ہو (یعنی معمولی غبن ہو) تب بھی جائز ہے لیکن اگر غبن فاحش ہے (بڑا غبن ہے) تو جائز نہیں، اس قسم کے مسائل میں اصل وقاعدہ یہ ہے کہ جو شخص کسی چیز کو فروخت کرنے کا اختیار رکھتا ہے اسے اس میں مقاسمہ کرنے کا اختیار بھی حاصل ہے۔^(۷) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۲)

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۱.

۲..... المرجع السابق. ۳..... المرجع السابق، ص ۱۴۲. ۴..... المرجع السابق.

۵..... یعنی ادا کر دے.

۶..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۲.

۷..... المرجع السابق.

مسئلہ ۵۳: وصی کے لئے جائز ہے کہ موٹھی لہ کے حصہ کی تقسیم کر دے سوائے عتار کے ^(۱) اور تابانوں کا حصہ روک لے اگرچہ بعض بالغ اور غائب ہوں۔ ^(۲) (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۴۲)

مسئلہ ۵۴: وصی نے ورثہ کے لئے موٹھی کا مال تقسیم کیا اور ترکہ میں کسی شخص کے لئے وصیت بھی ہے اور موٹھی لہ غائب ہے تو وصی کی تقسیم غائب موٹھی لہ پر جائز نہیں موٹھی لہ اپنی وصیت میں ورثہ کا شریک ہوگا اور اگر تمام ورثہ نابالغ ہیں اور وصی نے موٹھی لہ سے مال تقسیم کیا اور اسے ٹکٹ مال دے کر دو ٹکٹ ورثہ کے لئے روک لیا تو یہ جائز ہے اب اگر وصی کے پاس سے وہ مال ہلاک ہو گیا تو ورثہ موٹھی لہ کے حصہ میں شریک نہ ہوں گے۔ ^(۳) (فتاویٰ قاضی خاں از عائلیگیری ج ۶، ص ۱۴۲)

مسئلہ ۵۵: قاضی نے یتیم کے لئے ہر چیز میں وصی مقرر کر لیا پھر اس نے جائداد غیر منقولہ میں اور سامان میں تقسیم کی تو جائز ہے جبکہ قاضی نے ہر چیز میں وصی مقرر کیا ہو لیکن اگر اسے یتیم کے فقہ اور کسی خاص شے کی حفاظت کے لئے وصی مقرر کیا تو اسے تقسیم کرنا جائز نہیں۔ ^(۴) (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۴۲)

مسئلہ ۵۶: کسی نے ایک ہزار درہم کے ٹکٹ کی وصیت کی، ورثہ نے یہ قاضی کے حوالہ کر دیے قاضی نے اس کو تقسیم کیا اور موٹھی لہ غائب ہے تو قاضی کی تقسیم صحیح ہے یہاں تک کہ اگر موٹھی لہ کے حصہ کے یہ درہم ہلاک ہو گئے بعد میں موٹھی لہ حاضر ہوا تو ورثہ کے حصہ میں وہ شریک نہ ہوگا۔ ^(۵) (کافی از عائلیگیری ج ۶، ص ۱۴۳)

مسئلہ ۵۷: دو یتیموں کے لئے ایک وصی ہے اس نے یتیموں کے بالغ ہو جانے کے بعد ان سے کہا کہ میں تم دونوں کو ایک ہزار درہم دے چکا ہوں ان میں سے ایک نے وصی کی تصدیق کی اور دوسرے نے تکذیب کی اور انکار کیا تو اس صورت میں انکار کرنے والا اپنے بھائی سے ڈھائی سو درہم لینے کا حقدار ہے اور اگر دونوں نے وصی کی بات تسلیم کرنے سے انکار کر دیا تو وصی پر ان کے لئے کچھ نہیں، اور اگر وصی نے یہ کہا تھا کہ میں نے تم میں سے ہر ایک کو پانچ سو درہم علیحدہ علیحدہ دیئے تھے اور ان میں سے ایک نے تصدیق کی دوسرے نے انکار کیا تو اس صورت میں انکار کرنے والا وصی سے ڈھائی سو درہم لے لے گا۔ ^(۶) (عائلیگیری ج ۶، ص ۱۴۳)

مسئلہ ۵۸: ایک شخص نے دو چھوٹے لڑکے چھوڑے اور ان کے لئے وصی بنادیا، انھوں نے بالغ ہونے کے بعد وصی سے اپنی میراث طلب کی، وصی نے کہا کہ تمہارے باپ کا کل ترکہ ایک ہزار درہم تھا اور میں تم میں سے ہر ایک پر پانچ سو درہم خرچ کر چکا ہوں۔ ان دونوں بیٹوں میں سے ایک نے وصی کی تصدیق کی اور دوسرے نے انکار کیا تو انکار کرنے والا تصدیق

یعنی غیر منقولہ جائداد کے علاوہ۔

کرنے والے سے ڈھائی سو روپے لے لے گا وسی سے کچھ نہیں۔^(۱) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۳)

مسئلہ ۵۹: جو وسی بچہ کی ماں نے مقرر کیا وہ اس بچہ کے لئے اس کی وہ مقولہ جائیداد تقسیم کرنے کا حقدار ہے جو بچہ کو اس کی ماں کی طرف سے ملی ہے، یہ حق اس وقت ہے جب بچہ کا باپ زندہ نہ ہو اور نہ باپ کا وسی، لیکن ان دونوں میں سے اگر ایک بھی ہے تو ماں کے وسی کو تقسیم کا حق نہیں لیکن ماں کا وسی کسی حال میں بھی بچہ کے لئے اس کی جائیداد غیر منقولہ^(۲) تقسیم نہیں کر سکتا اور نہ اسے اس جائیداد کی تقسیم کا اختیار ہے جو بچہ کی ماں کے علاوہ کسی اور سے ملی چاہے وہ جائیداد منقولہ ہو یا غیر منقولہ۔ یہی حکم نابالغ کے بھائی کے وسی اور اس کے چچا کے وسی کا ہے۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۳)

مسئلہ ۶۰: باپ کے وسی نے باپ کے ترکہ سے کچھ فروخت کیا تو اس کی دھورتیں ہیں، ایک یہ کہ میت پر ذین نہ ہو اور نہ وصیت ہو، دوسری صورت یہ ہے کہ میت پر ذین ہو یا اس نے وصیت کی ہو تو پہلی صورت میں حکم یہ ہے۔ (کتاب المغیر میں ہے) وسی کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ ہر چیز فروخت کر سکتا ہے خواہ وہ زمین ہو یا اسباب جبکہ ورثہ نابالغ ہوں، دوسری صورت یہ ہے کہ اگر میت پر ذین ہے اور پورے ترکہ کے برابر ہے تو کل ترکہ فروخت کرنا بالاجماع جائز ہے۔ اگر ذین پورے ترکہ کے برابر نہیں تو بقدر ذین ترکہ فروخت کرے گا۔^(۴) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۵)

مسئلہ ۶۱: اگر وسی نے اپنے مال سے میت کو کفن دیا تو وہ میت کے مال سے لے گا اور یہی حکم وارث کا بھی ہے۔^(۵) (مقود الدریہ بزازیہ برہامش ہندیہ ج ۶، ص ۱۴۶)

مسئلہ ۶۲: اگر وسی یا وارث نے میت کا دین اپنے مال سے ادا کیا تو وہ میت کے مال سے لینے کا مستحق ہے۔^(۶) (مقود الدریہ بزازیہ برہامش ہندیہ ج ۶، ص ۱۴۶)

مسئلہ ۶۳: باپ کی طرف سے چھوٹے بچہ کے لئے جو وسی مقرر ہے اسے بچہ کی جائیداد غیر منقولہ صرف اس صورت میں فروخت کرنے کا اختیار و اجازت ہے جب میت پر ذین ہو جو صرف زمین کی قیمت سے ہی ادا کیا جاسکتا ہے یا بچہ کے لئے زمین کی قیمت کی ضرورت ہو یا کوئی خریدار زمین کی دوگنی قیمت ادا کرنے کو تیار ہو۔^(۷) (کافی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۴۵)

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۳.

۲..... وہ جائیداد جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ ہو سکے۔

۳..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۳.

۴..... المرجع السابق.

۵..... "البزازیہ" علی هامش "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الفصل السادس فی تصرفات الوصی، ج ۶، ص ۱۴۶.

۶..... المرجع السابق.

۷..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۴.

مسئلہ ۶۳: وصی نے یتیم کے لئے کوئی چیز خریدی اگر اس میں غبن فاحش ہے یعنی کھلی بے ایمانی ہے تو یہ خریداری جائز نہیں۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

مسئلہ ۶۵: ورثہ اگر بالغ و حاضر ہیں تو ان کی اجازت کے بغیر وصی کو میت کے ترکہ سے کچھ فروخت کرنا جائز نہیں اگر بالغ ورثہ موجود نہیں ہیں تو ان کی عدم موجودگی میں وصی کو جائیداد غیر منقولہ کو فروخت کرنا جائز نہیں، جائیداد غیر منقولہ کے علاوہ اور چیزوں کی بیع جائز ہے، جائیداد غیر منقولہ کو صرف اس صورت میں وصی کو فروخت کرنا جائز ہے جب کہ اس کے ضائع و ہلاک ہونے کا خطرہ ہو۔ اگر میت نے وصیت مرسلہ (مطلقہ) کی تو وصی بقدر وصیت بیع کرنے کا بالاتفاق مالک ہے اور امام اعظم کے نزدیک کل کی بیع کر سکتا ہے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

مسئلہ ۶۶: اگر ورثہ میں کوئی نابالغ بچہ ہے اور باقی سب بالغ ہیں اور میت پر کوئی ذین اور اس کی کوئی وصیت بھی نہیں اور ترکہ سب ہی از قسم مال و اسباب ہے (یعنی جائیداد غیر منقولہ نہیں) تو وصی نابالغ بچہ کا حصہ فروخت کر سکتا ہے۔ امام اعظم رحمہ اللہ نے علیٰ کے نزدیک وہ وصی باقی ماندہ بڑوں کے حصہ کو بھی بیع کر سکتا ہے اور اگر وہ کل کی بیع کرے گا تو اس کی بیع جائز ہوگی۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۶۷: ماں کا انتقال ہوا اس نے نابالغ بچہ چھوڑا اور اس کے لئے وصی بتایا تو اس وصی کو بجز جائیداد غیر منقولہ اس کے ترکہ سے ہر چیز بیع کرنا جائز ہے اور اس وصی کو اس بچہ کے لئے کھانے پینے کے علاوہ کوئی اور چیز خریدنا جائز نہیں۔^(۴) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۳)

مسئلہ ۶۸: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے اپنے نابالغ بچے چھوڑے اور اپنے باپ کو چھوڑا اور کسی کو اپنا وصی نہیں بتایا اس صورت میں میت کا باپ (یعنی بچوں کا دادا) بجائے وصی تصور ہوگا اسے بچوں کی حفاظت اور مال میں ہر قسم کے تصرفات^(۵) کا اختیار ہے لیکن اگر میت پر ذین کثیر ہو تو اس میت کے باپ کو دین کی ادائیگی کے لئے اس کا ترکہ فروخت کرنے کا اختیار نہیں۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۵)

مسئلہ ۶۹: میت کے وصی نے دیون کی^(۷) ادائیگی کے لئے اس کا ترکہ فروخت کیا اور دین ترکہ کو محیط نہیں ہے تو جائز ہے لیکن اگر ترکہ میں دین نہیں ہے اور وارثوں میں چھوٹے بچے بھی ہیں اور قاضی نے کل ترکہ فروخت کر دیا تو یہ بیع

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۴۔

۲..... المرجع السابق۔ ۳..... المرجع السابق۔ ۴..... المرجع السابق۔

۵..... معاملات، لین دین۔

۶..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۵۔

۷..... یعنی قرضوں کی۔

نافذ ہو جائے گی۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

مسئلہ ۷۰: میت نے باپ چھوڑا اور وصی بھی چھوڑا تو وصی زیادہ مستحق ہے باپ سے اگر اس نے وصی نہیں بنایا تھا تو باپ مستحق ہے اور باپ بھی نہیں تو دادا پھر دادا کا وصی پھر قاضی کی طرف سے مقرر کیا ہوا وصی۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

مسئلہ ۷۱: بچہ ماں کا وارث ہوا اور اس کا باپ نہایت فضول خرچ ہے اور وہ ممنوع التصرف ہونے کے لائق ہے^(۳) تو اس صورت میں اس باپ کو اس کے مال میں ولایت نہیں۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶) یعنی وہ بچہ کے مال میں تصرف کا مالک نہیں ہوگا۔

مسئلہ ۷۲: قاضی نے یتیم بچہ کے لئے وصی مقرر کیا تو قاضی کا یہ وصی اس کے باپ کے وصی کی جگہ ہوگا اگر قاضی نے اسے تمام معاملات میں وصی عام بنایا ہے اور اگر قاضی نے اسے کسی خاص معاملہ میں وصی بنایا تو وہ اس معاملہ کے ساتھ خاص رہے گا دوسرے معاملات میں اسے کچھ اختیار نہیں بخلاف اس وصی کے جس کو باپ نے مقرر کیا کہ اسے کسی معاملہ کے ساتھ خاص نہیں کیا جاسکتا یعنی اگر اس نے کسی کو ایک معاملہ میں وصی بنایا تو وہ ہر معاملہ میں وصی رہے گا۔^(۵) (فتاویٰ قاضی خان از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

مسئلہ ۷۳: وصی نے میت کے ترکہ سے کوئی چیز ادھار فروخت کی اگر اس میں یتیم کے نقصان کا اندیشہ ہو مثلاً یہ کہ خریدار قیمت دینے سے انکار کر دے یا میعاد مقررہ پر اس سے قیمت وصول نہ ہونے کا اندیشہ ہو تو اس صورت میں یہ بیع جائز نہیں اور اگر اندیشہ نہ ہو تو جائز ہے۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

مسئلہ ۷۴: یتیم کا ایک گھر ہے ایک شخص نے اسے آٹھ روپے ماہانہ پر کرایہ پر لینا چاہا اور دوسرا اسے دس روپے ماہانہ کرایہ پر لینا چاہتا ہے لیکن آٹھ روپے ماہانہ دینے والا مالدار قادر ہو (یعنی کرایہ دیتا رہے گا) تو گھر اس کو دیا جائے گا دس روپے ماہانہ والے کو نہیں جب کہ اس سے کرایہ نہ دینے کا اندیشہ ہو۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

مسئلہ ۷۵: وصی نے یتیم کے مال میں سے کوئی چیز صحیح قیمت پر فروخت کی، دوسرا اس سے زیادہ دے کر لینا چاہتا ہے تو قاضی یہ معاملہ ایماندار ماہرین قیمت کے سپرد کر دے گا، اگر ان میں سے دو صاحب امانت لوگوں نے کہہ دیا کہ وصی نے اسے صحیح قیمت پر فروخت کیا ہے اور اس کی قیمت یہی ہے تو قاضی زیادہ قیمت دینے والے کی طرف توجہ نہ کرے گا یہی حکم مال وقف کو اجارہ پر دینے کا ہے۔^(۸) (فتاویٰ قاضی خان از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۶)

مسئلہ ۷۶: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے ٹکٹ مال کی وصیت کی اور مختلف قسم کی جائیداد غیر منقولہ چھوڑی اب وصی ان میں سے کسی ایک جائیداد کو میت کی وصیت پوری کرنے کے لئے فروخت کرنا چاہتا ہے تو ورثہ کو یہ حق ہے کہ وہ صرف اس

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، باب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۶.

۲..... المرجع السابق.

۳..... یعنی معاملات، لیکن دین وغیرہ کرنے کے قائل نہیں.

۴..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، باب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۶.

۵..... المرجع السابق. ۶..... المرجع السابق. ۷..... المرجع السابق. ۸..... المرجع السابق.

صورت میں اپنی رضا مندی دیں جب میت کی ہر قسم کی جائیداد غیر موقوفہ میں سے ایک ٹکٹ فروخت کیا جائے، اگر اس کی ہر جائیداد میں سے اس کا ٹکٹ فروخت کرنا ممکن ہو۔^(۱) (فتاویٰ ابی الیث از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۷۷: ایک عورت کا انتقال ہوا اس نے وصیت کی کہ میرا مال و متاع فروخت کیا جائے اور اس کی قیمت کا ٹکٹ (تہائی حصہ) فقراء پر خرچ کیا جائے، اس کے بالغ ورثہ بھی ہیں اب وصی نے چاہا کہ اس کا تمام ساز و سامان فروخت کر دے، ورثہ نے انکار کیا اور بقدر مقدار وصیت فروخت کرنے کو کہا اگر ٹکٹ مال کی خریداری میں نقص و خرابی ہے اور اس سے ورثہ اور اہل وصیت (موصی لہم) کو نقصان پہنچتا ہے تو وصی کو کل مال فروخت کر دینے کا اختیار ہے ورثہ نہیں، صرف اتنا فروخت کرے گا جس میں وصیت پوری کی جاسکے۔^(۲) (ذخیرہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۷۸: وصی کو مال یتیم سے تجارت کرنا جائز ہے۔^(۳) (مبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۷۹: وصی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ یتیم یا میت کے مال سے اپنی ذات کے لئے تجارت کرے اگر اس نے تجارت کی اور منافع ہوا تو وہ یتیم یا میت کے اصل مال کا ضامن ہوگا اور منافع کو صدقہ کرے گا۔^(۴) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۸۰: وصی مال یتیم سے یتیم کو قائمہ پہنچانے کے لئے تجارت کر سکتا ہے۔^(۵) (المبسوط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۸۱: وصی نے میت کے ترکہ کا کچھ حصہ طویل مدت کے لئے اجارہ پر دیا تاکہ اس سے میت کا دین (ادھار) ادا کر دے تو یہ جائز نہیں۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۸۲: ایک شخص کا انتقال ہوا وہ دیون ہے (یعنی اس پر ادھار ہے) اس نے وصی بتایا اور وصی غائب ہے، کسی وارث نے اس کا ترکہ^(۷) فروخت کیا اور اس کا دین^(۸) ادا کر دیا اور اس کی وصیوں کو نافذ کر دیا تو یہ بیع فاسد ہوگی لیکن اگر قاضی کے حکم سے بیع کیا تھا تو بیع جائز ہے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ پورا ترکہ دین میں مستغرق ہو^(۹)، اگر ترکہ دین میں مستغرق نہیں ہے تو وارث کا تصرف صرف اسی کے حصہ میں نافذ ہوگا۔^(۱۰) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷) مگر یہ کہ بیع^(۱۱) اگر بیت معین^(۱۲)

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۶.

۲..... المرجع السابق، ص ۱۴۷. ●..... المرجع السابق.

۳..... المرجع السابق. ●..... المرجع السابق.

۴..... یعنی میت کا چھوڑا ہوا مال۔ ●..... قرض و ادھار۔ ●..... یعنی قرض میں گمراہ ہوا۔

۵..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۷.

۶..... بیجا گئی چیز۔ ●..... یعنی مخصوص گمراہ۔

ہو تو اس صورت میں وارث کا تصرف اُسی کے حصہ میں ہی نافذ ہوگا۔

مسئلہ ۸۴: بالغ وارث نے میت کے ترکہ سے یا اس کی غیر منقولہ جائیداد سے کچھ فروخت کیا پھر بھی میت پر دین اور وصتیں باقی رہ گئیں وہی نے چاہا کہ وارث کی بیع کو رد کر دے تو اگر وہی کے قبضہ میں اس کے علاوہ بھی میت کا کچھ مال ہے جسے فروخت کر کے وہ میت کا قرض اور وصتیں بے باقی کر سکتا ہے تو وہ وارث کی بیع کو رد نہیں کرے گا۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۸۴: وہی اگر یتیم کا مال کسی کو قرض دینا چاہے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے۔^(۲) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

اگر قرض دے گا تو ضامن ہوگا۔

مسئلہ ۸۵: میت کے وہی یا باپ نے یتیم کا مال اپنے دین (ادھار) میں رہن کر دیا تو یہ اتھسانا جائز ہے اگر وہی نے یتیم کے مال سے اپنا قرض ادا کیا تو جائز نہیں اگر باپ نے ایسا کیا تو جائز ہے۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۷)

مسئلہ ۸۶: وہی نے بچہ کو کسی عمل خیر کے لئے اجرت پر رکھا تو یہ جائز ہے۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۸۷: وہی نے یتیم کے لئے کوئی اجیر اس سے زیادہ اجرت پر لیا جو اس کی ہے تو یہ اجارہ جائز ہے لیکن اسے اتنی ہی اجرت دی جائے گی جو اس کی ہوتی ہے اور جو زیادہ ہے وہ اس یتیم بچہ کو واپس کر دی جائے گی۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۸۸: وہی نے نابالغ بچہ کا مکان اس سے کم کرایہ پر دیا جتنا کرایہ اس کا لینا چاہیے تھا تو مستاجر کو یعنی مکان کرایہ پر لینے والے کو اس کا پورا کرایہ دینا لازم ہے (یعنی اتنا کرایہ جتنے کرایہ کا اس جیسا مکان ملتا ہے) لیکن اگر کم کرایہ لینے میں یتیم کا فائدہ ہے تو کم کرایہ پر مکان دینا واجب ہے۔^(۶) (ذخیرہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۸۹: وہی اپنی ذات کو نابالغ یتیم کا آجر^(۷) نہیں بنا سکتا لیکن باپ یعنی یتیم کا دادا آجر^(۸) بن سکتا ہے اور اس یتیم کو اپنا آجر بنا سکتا ہے۔^(۹) (قدوری از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۹۰: وہی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ یتیم کے مال کو بالمعاوضہ یا بلا معاوضہ بیہ کرے باپ کے لئے بھی یہی حکم ہے۔^(۱۰) (فتاویٰ قاضی خان از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، باب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۷.

۲..... المرجع السابق. ۳..... المرجع السابق. ۴..... المرجع السابق، ص ۱۴۸.

۵..... المرجع السابق. ۶..... المرجع السابق.

۷..... اجرت پر کام لینے والا۔ ۸..... اجرت پر کام کرنے والا، محدود، ملازم۔

۹..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، باب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۴۷.

۱۰..... المرجع السابق.

مسئلہ ۹۱: وصی نے نابالغ یتیم کا مال خود اپنے ہاتھ فروخت کیا یا اپنا مال یتیم نابالغ کے ہاتھ فروخت کیا تو اگر ان سودوں (خرید و فروخت) میں یتیم کے لئے کھلا ہوا نفع ہے تو جائز ہے اور اگر منفعت ظاہر (کھلا ہوا نفع) نہیں ہے تو جائز نہیں۔
 منصف ظاہر کی تشریح بعض مشائخ علماء نے یہ کی ہے کہ یتیم کا تنہا مال سوا سو^{۱۲۵} میں فروخت کرے یا اپنا تنہا مال پچھتر روپے میں یتیم کو دیدے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۹۲: دو یتیموں کے ایک وصی نے ایک یتیم کا مال دوسرے یتیم کو فروخت کیا تو یہ جائز نہیں۔^(۲) (ذخیرہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۹۳: میت کے باپ نے یا اس کے وصی نے نابالغ کو تجارت کی اجازت دیدی تو صحیح ہے اور اس نابالغ کے خرید و فروخت کرتے وقت ان کا سکوت بھی اجازت ہے اور اگر نابالغ کے بالغ ہونے سے پہلے میت کے باپ کا یا وصی کا انتقال ہو گیا تو ان کی اجازت باطل ہو جائے گی۔ اگر نابالغ بالغ ہو گیا اور باپ یا وصی زندہ ہے تو اجازت باطل نہیں ہوگی۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۸)

مسئلہ ۹۴: نابالغ کا مال فروخت کرنے کے لئے باپ نے یا وصی نے وکیل بنایا پھر باپ کا انتقال ہو گیا یا نابالغ بالغ ہو گیا تو وکیل معزول ہو جائے گا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۹۵: قاضی نے نابالغ کو یا کم سمجھ کو تجارت کی اجازت دیدی تو صحیح ہے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۹۶: قاضی نے نابالغ کو تجارت کی اجازت دیدی اور باپ یا وصی نے منع کیا تو ان کا منع کرنا باطل ہے اور ایسے ہی اگر اجازت دینے والے قاضی کا انتقال ہو گیا تو یہ اجازت اس وقت تک ممنوع نہ ہوگی جب تک دوسرا قاضی ممنوع نہ قرار دے۔^(۶) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۹۷: وصی کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ یتیم کے مال سے اس کا صدقہ فطر ادا کر دے یا اس کے مال سے اس کی طرف سے قربانی کرے جب کہ یتیم بالدار ہو۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۹۸: وصی کو اختیار نہیں کہ وہ منیہ کے قرضداروں کو نہی کر دے^(۸) یا ان کے ذمہ قرض میں سے کچھ کم کر دے یا

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یمثلک، ج ۶، ص ۱۴۸.

..... المرجع السابق، ص ۱۴۸، ۱۴۹. المرجع السابق، ص ۱۴۹. المرجع السابق.

..... المرجع السابق. المرجع السابق. المرجع السابق.

..... یعنی ان کے قرض ادا کر دے۔

قرض کی ادائیگی کے لئے میعاد^(۱) مقرر کرے جب کہ وہ دین میت کے خود اپنے کئے ہوئے معاملہ کا ہو اور اگر معاملہ وصی نے کیا تھا اس کا دین ہے تو وصی کو مدیون^(۲) کو بری کرنے یا دین کو کم کرنے یا اس کی مدت مقرر کرنے کا اختیار ہے لیکن اس کے نقصان کا ضامن ہوگا۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۹۹: وصی نے میت کے کسی قرضدار سے میت کے دین میں مصالحت کر لی، اگر میت کی طرف سے اس دین کا ثبوت ہے یا قرضدار خود اقراری ہے یا قاضی کو اس کے حق کا علم ہے تو ان تمام صورتوں میں وصی کی یہ مصالحت جائز نہیں، اگر اس حق (دین) پر دلیل و ثبوت قائم نہیں ہے تو وصی کا مصالحت کر لینا جائز ہے لیکن اگر وصی نے اس دین میں صلح کی جو میت پر واجب تھا یا یتیم پر تھا تو اگر مدعی کے پاس دلیل و ثبوت ہے یا قاضی نے مدعی کے حق میں فیصلہ کر دیا تو وصی کا صلح کر لینا جائز ہے اور اگر مدعی کے لئے اس کے حق میں دلیل نہیں ہے اور نہ قاضی نے مدعی کے حق میں فیصلہ یا تو صلح کرنا جائز نہیں۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۹)

مسئلہ ۱۰۰: وصی یتیم کا مال لے کر کسی ظالم و جابر کے پاس سے گزرا اور اسے اندیشہ ہے کہ اگر اس نے اس کے ساتھ حسن سلوک نہ کیا یعنی اسے کچھ نہ دیا تو یہ سب مال اس کے قبضہ سے نکل جائے گا۔ اس نے یتیم کے مال سے اس کو کچھ دیدیا تو استفسار جائز ہے یہی حکم مضارب کے لئے ہے مال مضارب بت میں۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۰)

مسئلہ ۱۰۱: وصی نے قاضی کی عدالت میں مقدمات پر خرچ کیا اور بطور اجارہ کچھ دیا تو وصی اس کا ضامن نہیں لیکن بطور رشوت کچھ خرچ کیا ہے تو اس کا ضامن ہے، فقہاء فرماتے ہیں اپنی جان اور مال سے رفع قلم کے لئے^(۶) مال خرچ کرنا اس کے حق میں رشوت دینے میں داخل نہیں لیکن اگر دوسرے پر کوئی حق ہے اس حق کو کھلوانے میں مال خرچ کرنا رشوت ہے۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۰)

مسئلہ ۱۰۲: ایک شخص کا انتقال ہوا اور اس نے اپنی عورت کو وصی بنایا اور نابالغ بچے اور ترکہ چھوڑا^(۸) پھر اس کے گھر ظالم حکمران آیا، اس وصی عورت سے کہا گیا اگر تو اس کو کچھ نہیں دے گی تو یہ گھر اور جائیداد غیر محفوظ رہے گی^(۹) پر قبضہ اور غلبہ کرے گا اس

..... مدت۔..... مقروض۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یمثلک، ج ۶، ص ۱۴۹۔

..... المرجع السابق۔..... المرجع السابق، ص ۱۵۰۔

..... یعنی اپنی جان و مال کو قلم سے بچانے کے لئے۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یمثلک، ج ۶، ص ۱۵۰۔

..... یعنی مال و جائیداد چھوڑا۔..... وہ جائیداد جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منتقل نہ ہو سکے۔

وصی عورت نے جائیداد غیر منقولہ سے اسے کچھ دید یا تو یہ معاملہ صحیح ہے۔^(۱) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۰)

مسئلہ ۱۰۳: وصی نے یتیم کا مال یتیم کی تعلیم قرآن اور ادب میں خرچ کیا، اگر بچہ اس کی (یعنی تعلیم ادب کی) صلاحیت رکھتا تھا تو جائز ہے بلکہ وصی ثواب پائے گا اور اگر بچہ میں علم حاصل کرنے کی صلاحیت نہیں تو بقدر ضرورت نماز قرآن مجید کی تعلیم دلائے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۰، رد المحتار ج ۵، ص ۵۰۴ علی ہاشم رد المحتار)

مسئلہ ۱۰۴: وصی کو چاہیے کہ وہ بچہ کے نفقہ میں وسعت کرے^(۳)، نہ فضول خرچی کرے نہ بخلی، یہ وسعت بچے کے مال اور حال کے لحاظ سے ہوگی، وصی بچہ کے مال اور حال کو دیکھ کر اس کے لائق خرچہ کرے گا۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۰)

مسئلہ ۱۰۵: وصی اگر یتیم کے کاموں کے لئے جائے گا اور یتیم کے مال سے سواری کرایہ پر لے گا اور اپنے اوپر خرچ کرے گا تو اتنا تمنا یا اس کے لئے جائز ہے بشرطیکہ وہ خرچہ ضروری و ناگزیر ہو۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۰، رد المحتار ج ۵، ص ۵۰۴)

مسئلہ ۱۰۶: وصی نے میت کے ترکہ سے اگر کوئی چیز اپنے لئے خریدی اور میت کا چھوٹا بڑا کوئی وارث نہیں تو جائز ہے۔^(۶) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۰)

مسئلہ ۱۰۷: ایک شخص کا انتقال ہوا اور اس کے پاس مختلف لوگوں کی ودیعتیں (امانتیں) تھیں اس نے ترکہ میں مال چھوڑا لیکن اس پر دین ہے جو اس کے پورے مال کو محیط ہے اور وصی نے میت کے گھر سے تمام ودیعتوں پر قبضہ کر لیا تاکہ وہ ودیعت رکھنے والوں کو واپس کر دے یا اس نے میت کے تمام مال پر قبضہ کر لیا تاکہ اس سے میت کا دین ادا کر دے پھر وہ مال یا ودیعتیں وصی کے قبضہ میں ہلاک ہو گئیں تو وصی پر کوئی حمان نہیں، اسی طرح اگر میت پر دین نہ تھا اور وصی نے میت کے تمام مال کو قبضہ میں لیا پھر وہ مال ہلاک ہو گیا تو بھی وصی پر کوئی حمان نہیں۔^(۷) (ذخیرہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۱)

مسئلہ ۱۰۸: ایک شخص نے اپنا مال کسی کے پاس امانت رکھا اور کہا کہ اگر میں مر جاؤں تو یہ مال میرے بیٹے کو دیدینا اور اس نے وہ مال بیٹے کو دیدیا اور اس کے دوسرے وارث بھی ہیں تو وصی وارث کے حصہ کا ضامن ہوگا اور ان الفاظ سے وہ وصی نہیں بن جائے گا۔^(۸) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۱)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۵۰.

..... المرجع السابق.

..... یعنی خرچ میں میاندوی کرے۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۵۰.

..... المرجع السابق. المرجع السابق. المرجع السابق، ص ۱۵۰، ۱۵۱.

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یملکہ، ج ۶، ص ۱۵۱.

مسئلہ ۱۰۹: مریض کے پاس اس کے عزیز واقارب ہیں جو اس کے مال سے کھاپی رہے ہیں اگر مریض ان کی آمد و رفت کا اپنے مرض میں محتاج ہے اور وہ اس کے اور اس کے خیال کے ساتھ بغیر اسراف کے کھاتے پیتے ہیں تو اتھمانا ان پر کوئی ضمان نہیں، اگر مریض ان کا محتاج نہیں ہے تو اگر وہ مریض کے حکم سے کھاتے پیتے ہیں تو جو ان میں سے وارث ہیں ان پر ان کے کھانے پینے کے خرچہ کا ضمان ہے اور جو وارث نہیں ان کا خرچہ میت کے ٹکٹ مال میں محسوب ہوگا^(۱) اگر مریض نے اس کا حکم دیا تھا۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۱، رد المحتار بحوالہ بزاز یہ کتاب الوصایا ص ۴۵)

مسئلہ ۱۱۰: وصی نے دعویٰ کیا کہ میت کے ذمہ میراث دین ہے تو قاضی اس کے ذین کی ادائیگی کے لئے ایک وصی مقرر کرے گا جو ثبوت قائم ہونے کے بعد اس کا ذین ادا کر دے گا اور قاضی میت کے وصی کو وصی ہونے سے خارج نہیں کرے گا اسی پر فتویٰ ہے۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۱)

مسئلہ ۱۱۱: میت نے اپنی بیوی کو وصی بنایا اور مال چھوڑا اور بیوی کا میت پر مہر ہے تو اگر میت نے اس کے مہر کے برابر سونا چاندی چھوڑا ہے تو بیوی کے لئے جائز ہے کہ وہ اس سونے چاندی سے اپنا مہر لے لے، اور اگر میت نے سونا چاندی نہیں چھوڑا ہے تو بیوی کے لئے جائز ہے کہ وہ اس چیز کو فروخت کر دے جو فروخت کرنے کے لئے زیادہ مناسب ہے اور اس کی قیمت سے اپنا مہر لے لے۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۳)

مسئلہ ۱۱۲: میت پر ذین ہے اور جس کا ذین ہے وہ اس کا وارث یا وصی ہے تو اس کو یہ حق ہے کہ وارثوں کے ظلم میں لائے بغیر اپنا حق لے لے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۳)

مسئلہ ۱۱۳: ایک شخص کا انتقال ہوا اس نے نابالغ بچے چھوڑے اور کسی کو وصی نہیں بنایا پھر قاضی نے کسی شخص کو وصی مقرر کیا پھر ایک آدمی نے میت پر اپنے دین کا یا ودیعت کا دعویٰ کیا اور بیوی نے اپنے مہر کا دعویٰ کیا اس صورت میں ذین یا ودیعت کی ادائیگی تو ثبوت ہو جانے کے بعد کی جائے گی، لیکن نکاح اگر معروف ہے تو مہر کے بارے میں عورت کا قول معتبر ہے اگر وہ مہر مثل کے اندر ہے، وہ مہر عورت کو ادا کیا جائے گا۔^(۶) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۴)

مسئلہ ۱۱۴: وصی نے میت کی وصیت اپنے مال سے ادا کر دی اگر یہ وصی وارث ہے تو وصیت کے ترکہ سے لے لے گا

۱..... یعنی جہاں مال میں شریک ہوگا۔

۲..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، باب التاسع فی الوصی وما یمثلک، ج ۶، ص ۱۵۱۔

۳..... المرجع السابق، ص ۱۵۳۔

۴..... المرجع السابق۔

۵..... المرجع السابق، ص ۱۵۳، ۱۵۴۔

۶..... المرجع السابق۔

ور نہ نہیں۔ (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۵) اور فتویٰ یہ ہے کہ وصی ہر حال میں میت کے ترکہ سے اپنا مال لے لے گا۔^(۱)

مسئلہ ۱۱۵: وصی نے اقرار کیا کہ میں نے میت کا دین جو لوگوں پر تھا قبضہ کر لیا پھر ایک مقروض آیا اور وصی سے کہا کہ میں نے تجھے میت کے دین کا اتنا اتار دیا، وصی نے انکار کیا اور کہا کہ میں نے تجھ سے کچھ بھی نہیں لیا اور نہ مجھے علم ہے کہ تجھ پر میت کا قرضہ تھا تو اس صورت میں وصی کا قول قسم لے کر تسلیم کر لیا جائے گا۔^(۲) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۴)

مسئلہ ۱۱۶: وصی نے ٹاپلغ بچوں کے لئے کپڑا خریدا یا جو کچھ ان کا خرچ ہے وہ خریدتا رہتا ہے اپنے مال سے تو وہ یہ روپیہ میت کے مال اور ترکہ سے لے لے گا یہ وصی کی طرف سے تعلقاً عایا احسان کے طور پر نہیں ہے۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۵)

مسئلہ ۱۱۷: کوئی مسافر کسی آدمی کے گھر آیا اور اس کا انتقال ہو گیا اس نے کسی کو وصی بھی نہیں بتایا اور جو کچھ روپے چھوڑے تو معاملہ حاکم کے سامنے پیش ہو گا اور اس کو حاکم کے حکم سے درمیانی درجہ کا کفن دیا جائے گا اور اگر حاکم نہ ملے تو بھی درمیانی درجہ کا کفن دیا جائے گا اور اگر اس میت پر دین ہے تو یہ شخص اس کے مال کو دین کی ادائیگی کے لئے فروخت نہ کرے گا۔^(۴) (فتاویٰ قاضی خاں از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۵)

مسئلہ ۱۱۸: حور نے اپنے ٹکٹ مال کی وصیت کی اور کسی کو اپنا وصی بتا دیا، اس وصی نے اس کی کچھ وصیتوں کو نافذ کر دیا اور کچھ ورثہ کے قبضہ میں باقی رہ گئیں اگر ورثہ دیا نثار ہیں اور وصی کو ان کی دیانت کا علم ہے کہ وہ میت کے ٹکٹ مال سے ان باقی ماندہ وصیتوں کو پورا کر دیں گے تو اس کو ان کے لئے چھوڑ دینا جائز ہے اور اس کا علم اس کے خلاف ہے تو وصی ان کے لئے نہ چھوڑے گا بشرطیکہ وہ ورثہ سے مال برآمد کر سکتا ہو۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۵)

مسئلہ ۱۱۹: وصی نے یتیم سے کہا کہ میں نے تیرا مال تیرے نفقہ میں خرچ کر دیا، فلاں فلاں چیز میں فلاں فلاں سامان میں، اگر اتنی مدت میں اتنا مال نفقہ میں خرچ ہو جاتا ہے تو وصی کی تصدیق کر دی جائے گی زیادہ میں نہیں، نفقہ مثل کا مطلب یہ ہے کہ بین بین ہونہ اسراف نہ تعلق۔^(۶) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۵)

مسئلہ ۱۲۰: وصی نے دعویٰ کیا کہ اس نے یتیم کو ہر ماہ تین سو روپے دیئے اور یہ مقررہ تھا اور یتیم نے اس کو ضائع کر دیا پھر میں نے اسے اسی ماہ دوسرے سو روپے دیئے، اس صورت میں وصی کی تصدیق کی جائے گی جب تک وصی سراسر اور کھلی ہوئی غلط بات نہ کہے مثلاً یہ کہے کہ میں نے اس یتیم کو ایک ماہ میں بہت بار تین سو روپے دیئے اور اس نے ضائع کر دیئے تو ایسی بات وصی کی

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما یشملک، ج ۶، ص ۱۵۴، ۱۵۵۔

۲..... المرجع السابق، ص ۱۵۴۔

۳..... المرجع السابق، ص ۱۵۵۔

۴..... المرجع السابق۔

۵..... المرجع السابق۔

۶..... المرجع السابق۔

نہیں مانی جائے گی۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۶)

مسئلہ ۱۲۱: وصی نے یتیم سے یہ کہا کہ تو نے اپنے چھٹپن^(۲) میں اس شخص کا اتنا مال ہلاک کر دیا پھر میں نے اپنی طرف سے ادا کر دیا یتیم نے اس کی تکذیب کی اور نہیں مانا تو یتیم کی بات قبول کر لی جائے اور وصی اتنے مال کا ضامن ہوگا۔^(۳) (نوازل از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۶)

مسئلہ ۱۲۲: میت کے وصی نے اقرار کیا کہ میت کا فلاں شخص پر مقرر تھا واجب تھا وہ تمام میں نے پورا وصول پایا اور وہ سو روپے تھے، جس پر ذین تھا اس نے کہا مجھ پر اس کا ایک ہزار روپے کا ذین تھا اور وہ تو نے لے لیا تو قرضدار اپنے تمام ذین سے بری ہے اب وصی اس سے کچھ بھی نہیں لے سکتا اور وصی ورثہ کے لئے اتنے ہی کا ذمہ دار ہوگا جتنے کے وصول کرنے کا اس نے اقرار کیا ہے۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۷)

مسئلہ ۱۲۳: قرضدار نے اولاً ایک ہزار روپے قرض ہونے کا اقرار کیا پھر وصی نے اقرار کیا کہ جو کچھ اس پر قرض تھا وہ میں نے پورا وصول پایا اور وہ ایک سو روپے تھے اس صورت میں قرضدار بری ہو گیا اور وصی ورثہ کے لئے باقی نو سو روپے کا ضامن ہوگا۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۷)

مسئلہ ۱۲۴: وصی نے اقرار کیا کہ اس نے فلاں شخص سے سو روپے پورے وصول کر لئے اور یہ کل قیمت ہے، مشتری یعنی خریدار نے کہا کہ نہیں بلکہ قیمت ڈیڑھ سو روپے ہے تو وصی کو حق ہے کہ وہ بقیہ پچاس روپے اس سے اور طلب کرے۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۷)

مسئلہ ۱۲۵: وصی نے اقرار کیا کہ اس نے میت کے گھر میں جو کچھ مال و متاع اور میراث تھی اس پر قبضہ کر لیا، پھر کہا کہ وہ کل سو روپے اور پانچ کپڑے تھے اور وارثوں نے دعویٰ کیا کہ اس سے زیادہ تھا اور ثبوت دیدیا کہ جس دن میت کا انتقال ہوا اس کی میراث اس دن اس گھر میں ایک ہزار روپے اور تلو کپڑے تھی تو وصی کو اتنا ہی دینا لازم ہے جتنے کا اس نے اقرار کیا ہے۔^(۷) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۸)

مسئلہ ۱۲۶: وصی نے میت پر ذین کا اقرار کیا تو اس کا اقرار صحیح نہیں۔^(۸) (ذخیرہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۸)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما ینسب لہ، ج ۶، ص ۱۵۶.

..... بچپن۔

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب التاسع فی الوصی وما ینسب لہ، ج ۶، ص ۱۵۶.

..... المرجع السابق، ص ۱۵۶. المرجع السابق. المرجع السابق.

..... المرجع السابق، ص ۱۵۸. المرجع السابق.

وصیت پر شہادت کا بیان

مسئلہ ۱: دو وصیوں نے گواہی دی کہ میت نے ان کے ساتھ فلاں کو وصی بنایا ہے اور خود وہ بھی وصی ہونے کا دعویدار ہے تو یہ شہادت قبول کر لی جائے گی اور اگر وہ فلاں دعویدار نہیں ہے تو ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی۔^(۱) (محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۸)

مسئلہ ۲: میت کے دو بیٹوں نے گواہی دی کہ ان کے باپ نے فلاں کو وصی بنایا اور وہ فلاں بھی اس کا مدعی ہے تو یہ شہادت احتساباً قبول کر لی جائے گی لیکن اگر وہ فلاں مدعی نہیں ہے بلکہ انکاری ہے اور باقی ورثہ اس کے وصی ہونے کا دعویٰ نہیں کر رہے تو ان (بیٹوں) کی شہادت مقبول نہیں۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۸)

مسئلہ ۳: دو آدمیوں نے جن کا میت پر قرضہ ہے گواہی دی کہ میت نے فلاں کو وصی بنایا ہے اور اس نے وصی ہونا قبول کر لیا ہے اور فلاں بھی اس کا مدعی ہے تو یہ شہادت احتساباً مقبول ہے لیکن اگر وہ مدعی نہیں ہے تو یہ شہادت قبول نہ ہوگی۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)

مسئلہ ۴: ایسے دو آدمیوں نے جن پر میت کا قرضہ ہے گواہی دی کہ میت نے فلاں کو وصی بنایا ہے اور وہ فلاں بھی مدعی ہے تو احتساباً ان کی گواہی مقبول ہے اور اگر وہ فلاں مدعی نہیں تو مقبول نہیں۔^(۴) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)

مسئلہ ۵: وصی کے دو بیٹوں نے گواہی دی کہ فلاں نے ہمارے باپ کو وصی بنایا ہے اور وصی بھی دعویدار ہے لیکن ورثہ اس کے مدعی نہیں ہیں تو یہ شہادت نامقبول ہے قاضی کے لئے جائز نہیں کہ وہ اس کو وصی مقرر کرے۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)

مسئلہ ۶: دو وصیوں میں سے ایک وصی کے دو بیٹوں نے گواہی دی کہ میت نے ہمارے باپ کو وصی بنایا اور ساتھ ہی فلاں کو بھی وصی بنایا تو اگر باپ اس کا مدعی ہے تو ان کی شہادت نہ باپ کے حق میں قابل قبول ہے نہ اجنبی کے حق میں قابل قبول، ہاں اگر باپ وصی ہونے کا مدعی نہیں بلکہ دعویٰ ورثہ کی طرف سے ہے اس صورت میں ان کی شہادت قبول کر لی جائے گی۔^(۶) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)

مسئلہ ۷: دو گواہوں نے گواہی دی کہ میت نے اس شخص کو وصی بنایا اور اس سے رجوع کر کے اس کو وصی بنایا تو یہ شہادت قبول کر لی جائے گی۔^(۷) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیۃ، ج ۶، ص ۱۵۸.

..... المرجع السابق. المرجع السابق. المرجع السابق، ص ۱۵۹.

..... المرجع السابق. المرجع السابق. المرجع السابق.

- مسئلہ ۸:** دو گواہوں نے گواہی دی کہ میت نے اس شخص کو وصی بنایا پھر وصی کے دو بیٹوں نے گواہی دی کہ موسیٰ نے ان کے باپ کو معزول کر دیا اور غلام کو وصی بنادیا تو ان دونوں بیٹوں کی گواہی مقبول ہے۔^(۱) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)
- مسئلہ ۹:** دو گواہوں میں سے ایک گواہ نے گواہی دی کہ میت نے جمعرات کے دن وصیت کی اور دوسرے گواہ نے گواہی دی کہ اس نے جمعہ کے دن وصیت کی تو یہ شہادت مقبول ہے۔^(۲) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)
- مسئلہ ۱۰:** دو وصیوں نے نابالغ وارث کے حق میں شہادت دی کہ میت نے اُن کے لئے اپنے کچھ مال کی وصیت کی ہے یا کسی دوسرے کے کچھ مال کی وصیت کی ہے تو ان کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی یہ شہادت باطل ہے، اگر انہوں نے یہ شہادت بالغ وارث کے حق میں دی تو امام اعظم علیہ الرحمہ کے نزدیک میت کے مال میں نامقبول ہے اور غیر کے مال میں قبول کر لی جائے گی، اور صاحبین^(۳) کے نزدیک دونوں قسم کے مال میں شہادت جائز ہے۔^(۴) (ہدایہ از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)
- مسئلہ ۱۱:** موسیٰ لہ معلوم ہے لیکن موسیٰ بہ معلوم نہیں، گواہوں نے موسیٰ لہ کے لئے اس کی وصیت کی گواہی دی تو یہ گواہی مقبول ہے اور موسیٰ بہ کی تفصیل ورثہ سے معلوم کی جائے گی۔^(۵) (محیط از عالمگیری ج ۶، ص ۱۵۹)
- مسئلہ ۱۲:** دو شخصوں نے دوسرے دو آدمیوں کے حق میں گواہی دی کہ اُن کا میت پر ایک ہزار روپے ذین ہے اور ان دونوں نے پہلے دو شخصوں کے حق میں گواہی دی کہ ان کا میت پر ایک ہزار روپے ذین ہے تو ان دونوں فریقوں کی شہادت ایک دوسرے کے حق میں قبول کر لی جائے گی لیکن اگر ان دونوں فریقوں نے ایک دوسرے کے لئے ایک ایک ہزار کی وصیت کی گواہی دی تو اس صورت میں اُن کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔^(۶) (عالمگیری ج ۶ کتاب الوصایا، ص ۱۵۹)

ذمی کی وصیت کا بیان

- مسئلہ ۱:** یہودی یا نصرانی نے صومعہ^(۷) یا کنیرہ^(۸) بحالت صحت بنایا پھر اس کا انتقال ہو گیا تو وہ میراث ہے ورثہ میں تقسیم ہوگا۔^(۹) (جامع الصغیر از ہدایہ ج ۳ و عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۲)

۱..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیۃ، ج ۶، ص ۱۵۹.

۲..... المرجع السابق.

۳..... امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے دو مشہور شاگرد امام محمد اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ علیہما کو صاحبین کہتے ہیں۔

۴..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب العاشر فی الشہادۃ علی الوصیۃ، ج ۶، ص ۱۵۹.

۵..... المرجع السابق.

۶..... یہودیوں کی عبادت گاہ۔

۷..... نصرانیوں کی عبادت گاہ۔

۸..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذمی والمحرری، ج ۶، ص ۱۳۲.

- مسئلہ ۲:** یہودی یا عیسائی نے بوقت موت اپنے گھر کو گر جانے کی متعین و محدود لوگوں کے لئے وصیت کر دی تو اس کی یہ وصیت اس کے ٹکٹ حصہ میں جاری ہوگی۔^(۱) (جامع الصغیر و عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۲)
- مسئلہ ۳:** اگر اس نے اپنے گھر کو غیر محصور و غیر محدود لوگوں کے لئے کنیرہ بنانے کی وصیت کی تو یہ وصیت جائز ہے۔^(۲) (جامع صغیر از ہدایہ ج ۴)
- مسئلہ ۴:** ذی کی وصیت کی چار قسمیں ہیں ① ایک یہ کہ وہ ایسی شے کی وصیت کرے جو اس کے اعتقاد میں قربت و عبادت ہو اور مسلمانوں کے نزدیک قربت و عبادت نہ ہو جیسے کہ ذی وصیت کرے کہ اس کے خنزیر کاٹنے جائیں اور مشرکوں کو کھلائے جائیں تو اگر وصیت متعین و محدود لوگوں کے لئے ہے تو جائز ہے ورنہ نہیں، ② دوسرے یہ کہ ذی ایسی چیز کی وصیت کرے جو مسلمانوں کے نزدیک قربت و عبادت ہو اور خود ذمیوں کے نزدیک عبادت نہ ہو جیسے وہ حج کرنے کی وصیت کرے یا مسجد تعمیر کرانے کی وصیت کرے یا مسجد میں چراغ روشن کرنے کی وصیت کرے تو اس کی یہ وصیت بالاجماع باطل ہے لیکن اگر مخصوص و متعین لوگوں کے لئے ہو تو جائز ہے، ③ تیسرے یہ کہ ذی ایسی چیز کی وصیت کرے جو مسلمانوں کے نزدیک بھی عبادت و قربت ہو اور ان کے نزدیک بھی جیسے بیت المقدس میں چراغ روشن کرنے کی وصیت کرے تو یہ وصیت جائز ہے، ④ چوتھے یہ کہ وہ ایسی چیز کی وصیت کرے جو نہ مسلمانوں کے نزدیک قربت و عبادت ہو اور نہ ذمیوں کے نزدیک جیسے وہ گانے بجانے والی عورتوں یا لودہ گر عورتوں کے لئے وصیت کرے تو یہ وصیت جائز نہیں۔^(۳) (ہدایہ ج ۴، عالمگیری ج ۶، کتاب الوصایا ص ۱۳۱)
- مسئلہ ۵:** فاسق فاجر بدعتی جس کا فسق و فجور حد کفر تک نہ پہنچا ہو وصیت کے معاملہ میں بمنزلہ مسلمانوں کے ہے اور اگر اس کا فسق و فجور کفر کی حد تک ہے تو وہ بمنزلہ مرتد کے ہے جو حکم مرتد کی وصیت کا ہے وہی اس کی وصیت کا ہے کہ اس کی وصیت موقوف رہے گی مگر اس نے اپنے کفر و ارتداد سے توبہ کر لی تو وصیت نافذ ہوگی ورنہ نہیں۔^(۴) (ہدایہ ج ۴، عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۱)
- مسئلہ ۶:** حربی کافر امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہوا اور اس نے اپنے کل مال کی وصیت کسی مسلمان یا ذی کے لئے کی تو اس کی وصیت کل مال میں جائز ہے۔^(۵) (جامع صغیر از ہدایہ و عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۲)
- مسئلہ ۷:** حربی کافر امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہوا اور اس نے اپنے مال کا ایک حصہ کسی مسلمان یا ذی کے لئے کی تو یہ وصیت جائز ہے اس کا بقیہ مال اس کے ورثہ کو ملے گا۔^(۶) (ہدایہ ج ۴، محیط السرخسی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۲)

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذمی والحر، ج ۶، ص ۱۳۲.

..... "الہدایہ"، کتاب الوصایا، باب وصیۃ الذمی، ج ۶، ص ۵۳۶.

و "الجامع الصغیر"، کتاب الوصایا، باب وصیۃ الذمی بیعقلو کتیبۃ، ص ۵۲۸.

..... "الہدایہ"، کتاب الوصایا، باب وصیۃ الذمی، ج ۶، ص ۵۳۶.

..... "الفتاویٰ الہندیہ"، کتاب الوصایا، الباب الثامن فی وصیۃ الذمی والحر، ج ۶، ص ۱۳۲.

..... المرجع السابق.

مسئلہ ۸: حربی مُتَاسِن کے لئے کسی مسلمان یا ذمی نے وصیت کی تو یہ جائز ہے۔^(۱) (ہدایہ) متاسن اس شخص کو کہتے ہیں جو امان لے کر دارالاسلام میں داخل ہوا۔

مسئلہ ۹: ذمی نے اپنے ٹکٹ مال سے زیادہ میں وصیت کی یا اپنے بعض وارثوں کے لئے وصیت کی تو جائز نہیں۔^(۲) (ہدایہ) اور اگر اپنے غیر مذہب والے کے لئے وصیت کی تو جائز ہے۔^(۳) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۲)

مسئلہ ۱۰: مسلمان یا ذمی نے دارالاسلام میں ایسے کافر حربی کے لئے وصیت کی جو دارالاسلام میں نہیں ہے تو یہ وصیت جائز ہے۔^(۴) (ہدایہ ج ۳ و مصحفی از عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۲)

مسئلہ ۱۱: اگر مسلمان مرتد ہو گیا (معاذ اللہ) پھر وصیت کی، امام اعظم علیہ الرحمۃ کے نزدیک یہ موقوف رہے گی، اگر اسلام لے آیا اور وصیت اسلام میں صحیح ہے تو جائز ہے اور جو اسلام کے نزدیک صحیح نہیں وہ باطل ہو جائے گی۔^(۵) (عالمگیری ج ۶، ص ۱۳۲)

☆☆☆☆☆

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ کہ بہار شریعت کے انیسویں حصہ کی تالیف مورخہ ۲۹ شوال المکرم ۱۴۳۰ھ مطابق ۱۰ اکتوبر ۱۹۸۰ء یوم چہار شنبہ اختتام کو پہنچی مولیٰ تعالیٰ قبول فرمائے اور اس میں اپنی کم علمی کی وجہ سے اگر کچھ خامیاں ہوں تو مجھے معاف فرمائے اور اس کتاب کو میرے لیے ذخیرہ آخرت بنائے۔ آمین

میں اس سلسلہ میں ہدیہ شکر پیش کرتا ہوں حضرت مولانا قاری رضاء المصطفیٰ صاحب خطیب نو مین مسجد بولٹن مارکیٹ کراچی کو، جن کی محبت اور خلوص نے مجھ سے دین کی یہ خدمت لے لی۔ بلاشبہ اگر ان کے مخلصانہ اصرار کا زبردست دباؤ نہ ہوتا تو شاید میں دین کی اس خدمت سے محروم رہتا۔ اللہ تعالیٰ ان کو اس پر ماجر فرمائے اور سعادت دارین سے سرفراز فرمائے۔

الفقیہ الی اللہ الصمد ظہیر احمد بن سید دائم علی زہدی

از سادات قصبہ گمینہ ضلع بجنور

وائس پرنسپل مسلم یونیورسٹی سٹی ہائی اسکول علی گڑھ

حَقَّرَ اللَّهُ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ وَلِمَشَائِكِهِ وَأَسَائِلَيْهِ وَإِخْوَانِهِ وَأَوْلَادِهِ أَجْمَعِينَ۔

..... "الهداية"، كتاب الوصايا، باب وصية الذمي، ج ۲، ص ۵۲۷.

..... المرجع السابق.

..... "الفتاوى الهندية"، كتاب الوصايا، الباب الثامن في وصية الذمي والحربي، ج ۶، ص ۱۳۲.

..... "الفتاوى الهندية"، كتاب الوصايا، الباب الثامن في وصية الذمي والحربي، ج ۶، ص ۱۳۲.

..... المرجع السابق.

اسلام اور علم کی اہمیت، آداب فتویٰ، طبقات فقہاء، قواعد فقہیہ

پہاڑ سرسبز

حصہ ہدیم (19) (فیمہ)
(..... تسبیل و تخریج شدہ.....)

﴿ حسب وصیت ﴾

صدر الشریعہ بدر الطریقہ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد امجد علی اعظمی علیہ رحمۃ اللہ العالی

﴿ مصنف ﴾

حضرت علامہ مولانا سید ظہیر احمد زیدی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

پیش

مجلس المدینۃ العلمیۃ (دعوت اسلامی)

شعبہ تخریج

ناشر

مکتبۃ المدینۃ باب المدینۃ کراچی

ارتسام

اسلاف کرام اور سابق علماء مصنفین اصحاب نفوس قدسیہ کا یہ طریقہ رہا ہے کہ وہ اپنی تصنیفات میں حمد و ثناء و صلوة و سلام کے بعد خطبہ الکتاب میں اپنا تعارف کراتے ہیں اس لئے کہ قارئین صرف کتاب ہی نہیں پڑھتے بلکہ کتاب لکھنے والے سے بھی واقف ہونا چاہتے ہیں اور یوں بھی کلام کی عظمت اور اس کی تاثیر حکم و مصنف کی عظمت اور اس کے صالح کردار کے تالیق ہے۔ اگر مصنف و حکم صاحب فکر و نظر، صاحب عقل و تدبیر، صاحب علم و فضل اور صاحب عمل صالح ہے تو اس کی تصنیف کی قوت و تاثیر اتنی ہی زیادہ ہوگی اور پڑھنے والوں پر اس بات کے گہرے اثرات ہوں گے۔

یہ کم علم و بے بضاعت اگرچہ ان بزرگوں کے شمار و قطار میں تو کہا ان کی گرد پا بھی نہیں ہے مگر ان کا عقیدت مند ہے اور ان سے روحانی تعلق رکھتا ہے اور ان کے فیوض و برکات سے مستفید ہے۔ ان کے اس طریقہ کی اتباع میں مناسب خیال کیا کہ اپنے نام و نسبت سے قارئین کو روشناس کرے اس امید کے ساتھ کہ اس کتاب کو پڑھنے والے اس گنہگار کے لئے دعائے مغفرت فرمائیں۔ اہل علم سے عاجزانہ گزارش ہے کہ وہ اس کتاب کا مطالعہ بہ نظر غائر فرمائیں اور مخلصانہ اصلاح و خودورگزر سے نوازیں۔ اس ناچیز کا نام ظہیر احمد زیدی ابن سید دائم علی زیدی ابن سید عالم علی زیدی رحمہم اللہ صلی ہے۔ حضرت مفتی اعظم ہند رحمہ اللہ صلی علیہ فقیر کا نام ظہیر الدین احمد فرماتے تھے۔ آبائی وطن قصبہ بھینہ ضلع بجنور (یوپی) حال متوطن شہر علی گڑھ محلہ دودھ پور بیت السادات۔ دارالعلوم حافظہ سعید یہ ریاست دادوں ضلع علی گڑھ سے درسی نظامیہ سے فراغت حاصل کی اور علی گڑھ مسلم یونیورسٹی شعبہ دینیات میں تدریس کی خدمت انجام دی اور پھر اسی کو وطن بنالیا۔

فقیر کے دامن میں اگر کچھ فضل و کمال، علمی جاہ و جمال یا کچھ مکارم و محاسن ہوں تو ان کا اظہار حقیقت پسندی و صداقت شعاری سے کیا جائے مگر یہاں تو قہری دامانی اپنا طرہ امتیاز بن گیا ہے۔ دارالعلوم ریاست دادوں میں سر تاج علماء، منبع الاساتذہ، صدر الشریعہ، ابو الفجید والعلی حضرت مولانا امجد علی علیہ الرحمہ صاحب بہار شریعت سے علم و فضل کا جو خزانہ ملا تھا مسلم یونیورسٹی کی مخصوص تدریسی بے قرار فضاؤں میں اس کا بہت سا حصہ تحلیل ہو گیا۔ اب کیا رہا کہ پیش کیا جائے اور بے اصل و غیر واقعی اور خلاف حقیقت ستائش سخت مذموم بلکہ ممنوع، رب فرماتا ہے۔

﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُفَجِّتُونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا أَلَّا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةِ عَذَابِ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝﴾

ہرگز نہ سمجھنا انہیں جو خوش ہوتے ہیں اپنے کئے پر اور چاہتے ہیں کہ بے کئے ان کی تعریف ہو، ایسوں کو ہرگز عذاب سے دور نہ جانا اور ان کے لئے دردناک عذاب ہے۔ (پ ۴، آل عمران آیت ۱۸۸)

اسی لئے میں ڈاکٹر مولوی یحییٰ انجم ریڈر فیکلٹی اسلامک اسٹڈیز ہمدرد یونیورسٹی نئی دہلی نے جب اپنی محبت و حسن خلوص میں میرے بارے میں کچھ لکھنا چاہا تو میں نے سختی کے ساتھ ہدایت کی کہ وہ ہرگز کسی مبالغہ یا غیر واقعی ستائش سے کام نہ لیں۔ اور لفظ ”علامہ“ بھی استعمال نہ کریں۔ ان کا وہ مقالہ کتاب بہار شریعت حصہ انیسویں میں شائع ہو گیا ہے۔ اس ناچیز کو اگر کچھ حاصل ہے تو چند عظیم و اعظم نسبتیں ہیں جن پر مجھے فخر ہے ان شاء اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں سر بلند رکھیں گی۔

(۱) پہلی نسبت تو مجھے باعث تخلیق کائنات، افضل الخلق، رحمۃ للعالمین، سید الانبیاء والمرسلین، محبوب رب العالمین، احمد مجتبیٰ، محمد مصطفیٰ صلوات اللہ وسلامہ علیہ کی ذات اقدس و اطہر سے ہے اور یہ نسبت ایسی ہے۔ بلاشبہ میں اپنے اسلاف و مشائخ کے واسطے سے حضور پاک علیہ السلام کے سایہ رحمت و عاطفت میں ہوں اور اس جناب کی بارگاہ و منبع علم و قاسم نعمت سے مجھے اپنے رب کی نعمتیں و برکتیں بے شمار حاصل ہیں جو بیان نہیں کی جاسکتی۔ فَاَلْعِزُّ بِاللّٰهِ عِنْدَ الْمُجْتَزِ اَلِیَّ

(۲) دوسری نسبت اس ناچیز کو سید الکھباء والعلماء، صاحب الاخلاص والاحسان والعمل، استاذی و استاذ علماء برصغیر، صدر الشریعہ حضرت مولانا الحاج ابو العلی احمد علی اعظمی رضوی علیہ السلام سے ہے جن کے نور علم سے ہندو پاک کی سرزمین منور و روشن ہے اور جن کی تصنیف بہار شریعت نے دین سے شغف رکھنے والوں کے لئے چمنستان علم و فقہ کے درجے کھول دیئے ہیں اس ذات گرامی سے مجھے شرف کمند حاصل ہے اور یہ تصنیف انہیں کا کرم انہیں کا فیضان اور انہیں کی عطا ہے۔

(۳) تیسری نسبت مجھے سید الاصفیاء، صاحب الصدق والصفا، منظر حسن مصطفیٰ علیہ السلام، سیدی و سندی شیخ العلماء و حمۃ الاسلام حضرت مولانا شاہ حامد رضا علیہ السلام سے ہے جن کو آلاء نعمت، سید الکونین، نُورٌ مِّنْ نُورِ اللّٰهِ، سلطان الکائنات، قدسی صفات، صاحب اعظم المعجزات، مِنَّةٌ اللّٰہِ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ، خَلِیْفَةُ الْمُنْتَزِعِیْنَ بِرَحْمَةِ اللّٰہِ عَلَی الْعَالَمِیْنَ علیہ السلام کی بارگاہ حسن و جمال سے وہ حصہ ملا تھا کہ دل ان کی طرف کھینچے تھے اور نگاہیں ان سے آسودہ ہوتی تھیں اور نفوس ان سے روحانی راحت و سکون حاصل کرتے تھے۔ حسن و جمال و شیریں مقال، صاحب فضل و کمال، مرشد ملکوتی خصال، قدوة السالکین، زبدۃ العارفین، رَاۤحَةُ الطَّالِبِیْنَ، هَادِیُ الْمُتَرَبِّعِیْنَ، یہ تمام خصائص و کمالات آپ کو بارگاہ و قاسم نعمت محبوب رب العالمین علیہ السلام سے حاصل تھے۔ اس فقیر کو ایسے شیخ کامل سے بیعت و ارادت کی سعادت حاصل ہے۔

(۴) چوتھی نسبت مجھے قطب الارشاد، سید الاتقیاء والزہاد، محکم العباد، افضل الامجاد، شایہ جمال مصطفائی، فکس کمال مرتضائی، سیدی و مولائی، صدر نشین منصب افتاء، مفتی اعظم ہند حضرت مولانا الحاج مصطفیٰ رضا علیہ السلام سے ہے جن کے ظاہری و باطنی فیوض و برکات سے ہندو پاک کے تشنگان مئے طریقت و شریعت سیراب ہو رہے ہیں اور ہزاروں ہزار نفوس داخل سلسلہ ہو کر آپ سے فیضیاب ہیں اس خادم کو ایسی پاکیزہ و مقرب بارگاہ سے اجازت و خلافت حاصل ہے۔

(۵) پانچویں نسبت راقم السطور کو شہ ضیاء حاضر دربار مصطفیٰ، حضرت مولانا الحاج ضیاء الدین مدنی علیہ الرحمہ سے حاصل ہے جو مدینۃ الرسول و جوار رحمتہ رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم میں ہجری ۱۸ سال حاضر ہوئے اور تقریباً پچترج ادا کئے۔ سوائے زمانہ حج ادا کرنے کے مدینہ منورہ کی پاک زمین سے باہر قدم نہ رکھا۔ قریب قریب پچتر ۷۲ سال ہار گاؤ رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام میں حاضر رہے اور آپ کے فیوض و برکات اور رحمتوں سے حصہ پاتے رہے نہایت درجہ صالح العمل اور صاحب تقویٰ و طہارت اور پاکیزہ صورت و سیرت تھے سعودی حکومت انہیں مرحوب نہ کر سکی۔ ان کی نگاہ و کرم نے مجھے بھی اجازت و خلافت کے لئے انتخاب فرمایا۔

اب میرے پاس ان عظیم مقدس اور عظیم نسبتوں کے سوا کچھ نہیں جو کچھ ہے وہ ان کے فیوض و برکات سے ہے۔ یہاں تک کہ فیضان کرم ہے کہ اہل سنت کے علمی حلقوں میں اس ذرۂ بے مقدار کو معرفت حاصل ہے اور اہل علم و دانش کا احترام سے دیکھتے ہیں۔ جملہ اصحاب علم و معرفت سے دعائے مغفرت کا طالب ہوں۔ یہی نسبتیں میری دنیا و آخرت کی فلاح و نجات کا مستحکم سہارا ہیں۔ ایک واقعہ کا اظہار اپنے لئے باعث رحمت و سعادت تصور کرتا ہوں۔ آج مورخہ ۲۱ جمادی الاولیٰ ۱۴۱۲ھ یوم جمعۃ المبارک ہے، گزشتہ شب یعنی ۲۰ و ۲۱ جمادی الاولیٰ کی درمیانی رات یعنی شب جمعۃ المبارک میں ۲ بجے شب کے بعد میں نے ایک خواب دیکھا کہ میں ایک ایسے مقام پر ہوں جہاں اعمال کا حساب ہو رہا ہے، بہت سے لوگ ہیں اور میں بھی اپنے نمبر کا منتظر ہوں کہ مجھے میرے اعمال کا حساب لینے کے لئے طلب کیا گیا، میں حاضر ہوا لیکن حساب لینے والی ذات نظر نہیں آ رہی تھی۔ تھوڑی دیر میں حساب لے کر مجھے حکم ہوا کہ ”جاؤ تم جنت میں“ میں وہاں سے رخصت ہوا تو میں نے دیکھا کہ جنت میں جانے والے کچھ اور لوگ بھی اس جگہ بیٹھے ہیں جو جنت میں جانے والوں کے لئے ہے، میں بھی ان ہی کے پاس چلا گیا، اس کے بعد میری آنکھ کھل گئی۔ اس خواب سے مجھے کافی روحانی سرور حاصل ہوا اور میں نے دعا کی کہ ”اے رب العالمین اگر یہ خواب شیطان کی طرف سے ہے تو مجھے اس کے مکر و فریب سے اپنی حفاظت میں رکھ اور میرے ایمان و یقین کو سلامت رکھ اور ہر قسم کی گمراہی سے محفوظ رکھ اور اگر یہ خواب تیری جانب سے ہے تو مجھے توفیق تو بہ و اثابت عطا فرما اور زیادہ سے زیادہ اعمال صالحہ کی توفیق عطا فرما۔ آمین ثم آمین۔“

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی خَيْرِ خَلْقِهِ وَتُوَدِّعُوْهُ سَيِّدَنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلٰی اٰلِهِ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِيْنَ

خادم العلماء والفقراء

المفتیر ظہیر احمد زیدی ابن سید دائم علی زیدی غفر لہما

۲۱ جمادی الاول ۱۴۱۲ھ یوم جمعۃ المبارک ۲۹ نومبر ۱۹۹۱ء

بیت السادات دودھ پور علی گڑھ۔ انڈیا



مقدمہ

بِسْمِہِ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی جَلَّ وَ عَلَیْہِ السَّلَامُ وَالتَّحْمُدُ وَالتَّحْمَدُ عَلٰی نَبِیِّہِ صَاحِبِ الشَّفَاعَةِ وَالتَّرَجَّاتِ
الْعُلٰی وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَاصْحَابِہٖ ذَوِی الصِّدْقِ وَالصَّفَا.

سید القہاد، استاذ العلماء، افضل الاصفاء، صدر الشریعہ ابو العلی حضرت مولانا امجد علی صاحب رحمہ اللہ صلی مصطفیٰ
”بہار شریعت“ نے بہ توفیق الہی عزم فرمایا کہ جملہ ابواب فقہ کو بہ شمول عقائد اسلام علم دین سے شغف رکھنے والوں کے لئے ان
کی مادری زبان میں نکل فرما کر مرتب فرمادیں۔ ابھی آپ نے ابواب فقہ میں سے کل سترہ ابواب کے مسائل ضروریہ علمۃ
الورد کو مکمل فرمایا تھا کہ سطر آخرت کا دعوت نامہ مل گیا اور آپ اپنے رب سے واصل ہو گئے۔ باقی ابواب فقہ تشنہ تکمیل رہ گئے جن
کے بارے میں آپ نے اپنے تلامذہ سے توقع فرمائی کہ ان میں سے کوئی سعادت مند ان کی تکمیل کرے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ جس
کو چاہتا ہے اپنے فضل و کرم سے نوازتا ہے یہ اس بندہ ناجیز کی خوش نصیبی ہے کہ ”بہار شریعت“ کے انیسویں حصہ ”باب الوصیہ“
کی تالیف و ترتیب کی سعادت میرے حصہ میں آئی اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ ثُمَّ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ (رب تعالیٰ قبول فرمائے)

”بہار شریعت“ وہ منفرد اور عجوبہ روزگار کتاب ہے جس میں جملہ ابواب فقہ کے مسائل ضروریہ کو اردو داں مسلمانوں
کے لئے ان کی مادری زبان میں نکل کر دیا گیا ہے۔ ہندوستان و پاکستان کے مسلمانوں پر حضرت مہرور علیہ السلام کا یہ وہ احسان
ہے جس کا شکریہ تاج قیامت ادا نہیں کر سکتے۔ رب کریم مصطفیٰ علیہ السلام کو اعلیٰ علیین میں جگہ دے۔ (آمین)
وجہ تالیف:

۱۹۸۰ء میں جب میں نے ”بہار شریعت“ کے انیسویں حصہ کا کام شروع کیا اس وقت ذہن میں یہ بات اِلْقَاء ہوئی کہ
”بہار شریعت“ کو اب یہ مقام حاصل ہو گیا ہے کہ ملت کے نوجوان علماء جو مدارس عربیہ سے تحصیل علم کی فراغت کر کے نکلتے ہیں وہ
روزمرہ پیش آنے والے مسائل سے متعلق فتویٰ ”بہار شریعت“ کے مطالعے سے لکھتے ہیں۔ صرف تحقیقی اور دشوار طلب مسائل
میں اکابرین سابق اور مستند علماء فقہ کی تصانیف کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ اسی لئے مناسب ہے کہ نوخیز علماء کو فتویٰ نویسی کے
آداب و قواعد سے متعارف کرایا جائے اور ”بہار شریعت“ کی طرح وہ بھی مادری زبان اردو میں ہو۔ چنانچہ انیسویں حصہ کی
تالیف سے فراغت کے بعد فتویٰ نویسی سے متعلق قواعد و ضوابط اور اس سے متعلق منفعی کے لئے ضروری اور اہم امور کی معلومات
کی تالیف کا کام شروع کر دیا اور قواعد فقہیہ و اصول کلیہ میں سے بھی کچھ اصول و ضوابط بیان کئے جو دور جدید کے مفتیان کرام کی

معلومات میں اضافہ کریں اور انہیں ان قواعد و اصول کی روشنی میں فتویٰ لکھنے میں سہولت ہو۔ بارگاہ حق تعالیٰ میں دست ہنعا ہوں کہ وہ میری اس کوشش کو قبول فرمائے اور اس کو علماء و طلباء و عوام کے لئے نافع بنائے۔ آمین

بلاشبہ اس سے دینی رجحان رکھنے والے علمائے المسلمین بھی اپنے علم میں اضافہ کر سکتے ہیں۔ اور اپنے دینی جذبے اور علم کی تقاضا کو تسکین دے سکتے لیکن مسائل کے احکام بیان کرنے اور فتویٰ دینے کا حق صرف ان ہی علماء کو حاصل ہے جنہوں نے علوم دینیہ عربیہ مستصحیح العقیدہ علماء سے معیاری مدارس عربیہ میں حاصل کیے ہوں۔ قرآن پاک کا ترجمہ پڑھنے اور یاد کر لینے سے یا احادیث کا ترجمہ اردو زبان میں پڑھ لینے سے عام مسلمان احکام کی روح اور مسائل کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتے۔ خلفائے راشدین کے زمانہ مسعود و مبارک میں بھی مخصوص افراد صحابہ و تابعین میں سے ایسے تھے جن سے مسائل کے احکام معلوم کرنے میں رجوع کیا جاتا تھا۔ ہر صحابی یا ہر تابعی کو یہ مقام حاصل نہ تھا۔ اس لئے احکام شرعیہ کو حاصل کرنے میں اور دوسروں کو بتلانے میں فقہی کتابوں کے مطالعے کے ساتھ صاحب فہم و ادراک صحیح العقیدہ دینی عالم سے رجوع کرنا بہر حال ضروری ہے غیر عالم عامۃ المسلمین کے لئے قرآن کریم کا یہی حکم ہے۔ فرمایا: ﴿فَسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ (۱)

دنیا کے علم کے عجائبات میں سب سے بڑا معجزہ فقہ الاسلام ہے:

تعلیمات اسلام کی روشنی میں علماء اسلام نے دنیا کو جن علوم سے آشنا کیا ان میں سے علم حدیث، علم اسماء الرجال اور علم فقہ وہ علوم ہیں جن کی کوئی مثال و نظیر نہیں۔ ان علوم کی تدوین میں محققین اسلام نے جو محنتیں، کاوشیں کیں، دور دراز سفر کی جو مشقتیں برداشت کیں اور جس طرح خدمتِ دین کو اپنی زندگی کا نصب العین بنایا اور خالصاً لوجہ اللہ دن رات اسی میں لگے رہے یہ بھی اپنی نظیر آپ ہے۔

احکام فقہیہ کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ انسانی زندگی کے ہر پہلو کو محیط ہیں۔ افعال و اعمال انسانی کا کوئی فعل ایسا نہیں ہے جس کے لئے فقہ اسلام میں جواز یا عدم جواز کا حکم نہ بیان کیا گیا ہو۔ اگر کسی مسئلہ اجنبی سے متعلق صراحۃً حکم نہ ملے تو ایسے اصول و قواعد ضرور ملیں گے جن کے ذریعہ حکم معلوم کیا جاسکتا ہے۔ فقہ اسلام نے اپنے وسیع مفہوم کے ساتھ عالمی تمدن و معاشرت پر بھی گہرے نقوش قائم کئے ہیں اور ایک بہتر صالح اور فلاحی معاشرہ قائم کیا ہے اور دنیا کی اس کی طرف راہ نمائی کی ہے۔ بہت سے غیر مسلم محققین بھی اس کا اعتراف کرنے پر مجبور ہیں اور انہوں نے اس کی جامعیت اور ہمہ گیری کا اعتراف بھی کیا ہے۔ جن غیر مسلم اہل علم اور قانون دان محققین نے فقہ اسلامی کی عظمت، جامعیت اور ہمہ گیری کا اعتراف کیا ہے ان میں سے کچھ کے نام یہ ہیں۔

(۱) فرانسیسی پروفیسر لامیر (۲) پروفیسر لیوی اوکان یہی جس کے کالج میں استاد تھے (۳) ڈاکٹر انٹر کیو انایا (۴)

پروفیسر بیوار کا زبیلی (۵) عظیم عیسائی رہنما قارس الخوری (۶) مشہور مستشرق سائیلیا (۷) لبنان کے عیسائی عالم سلیم باز (۸) جرمن کے مشہور قانون دان جوزف کوسلر (۹) وائٹا یونیورسٹی کے لاء کالج کے پرنسپل شپرل (۱۰) پروفیسر ویمبری (۱۱) امریکن ہارورڈ یونیورسٹی میں فلسفہ کے پروفیسر ہوکنگ اپنی کتاب میں ایک مقام پر لکھتے ہیں: ”میں اپنے آپ کو حق و صداقت پر محسوس کرتا ہوں جب یہ اندازہ لگاتا ہوں کہ اسلامی شریعت میں وہ تمام اصول و مبادیات موجود ہیں جو ترقی کے لئے ضروری ہیں۔“ یہ کتاب عربی میں ترجمہ ہو کر ”روح السياسة المعالیہ“ کے نام سے شائع ہوئی۔ (فدا الاسلام معتز حسن احمد الخلیف باب ہفتم فصل ہفتم)

کیا اسلامی فقہ رومی قوانین سے متاثر یا ماخوذ ہے

بعض مستشرقین نے اسلام دشمنی کے اندھے تعصب کا شکار ہو کر یہ الزام تراشا کہ ”اسلامی فقہ رومی قانون سے ماخوذ ہے۔“ اس قسم کے خیالات کا اظہار گولڈز ہیمر، سائیلیا، شیرمان اور ایمولس کی تحریروں میں کیا گیا بعد میں دیگر غیر مسلم عیسائی مصنفوں نے بھی اس کو ہوا دی۔ اور اس دھوئی کو دور از کار، بے سرو پا دلائل سے ثابت کرنے کی کوشش کی گئی انہوں نے اس سے یہ تو فائدہ حاصل کیا کہ عیسائی رائے عامہ کو گمراہ کیا لیکن کاغذ کی ناؤ دیر تک باقی نہیں رہ سکتی اور دیر تک چل نہیں سکتی۔ بہت جلد اس دھوئی کی قلعی کھل گئی اور حقیقت صادق صاف صاف سامنے آ گئی۔

(۱) رومی قوانین بقول پروفیسر گمن اپنے دور اول میں صرف بارہ تختیوں کی تدوین پر مشتمل تھے۔ پھر یہ وقت فوقتاً شہنشاہوں کی خواہشات کے مطابق مختلف ادوار میں تبدیل ہوتے رہے ارتقاء رومی قانون کے مورخین نہایت صراحت کے ساتھ بیان کرتے ہیں کہ رومی شہنشاہ جھیمان کے دور میں اس پر زوال آیا اور اس شہنشاہ کی وفات ۵۶۵ء کے بعد تو یہ بدترین انحطال کا شکار ہوا اور پھر اس کا چراغ ہی بجھ گیا۔ اس کے بعد یہ رومی قانون کلیساؤں میں محدود ہو کر رہ گیا خود اہل یورپ بھی اس سے آشنا نہ رہے تقریباً ساڑھے چار سو سال کے بعد پھر اس کی نشاۃ ثانیہ ہوئی۔ (کتاب مبادی قانون روما) یعنی قانون روما چھٹی صدی عیسوی کے نصف آخر سے لے کر گیارہویں صدی کے رابع اول تک گوشہ گمنامی میں رہا جب کہ فقہ اسلامی کی ابتداء ساتویں صدی عیسوی کی دوسری دہائی سے ہوئی اور دسویں صدی عیسوی تک اپنے عروج کو پہنچ کر مکمل ہو گئی اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ جو زمانہ رومی قانون کے انحطال اور گوشہ گمنامی میں رہنے کا ہے۔ عین وہی زمانہ فقہ اسلامی کی ابتداء، نشوونما اور عروج و کمال تک پہنچنے کا ہے۔ لہذا فقہائے اسلام کا رومی قانون سے واقف ہونے اور استفادہ کرنے کا کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ اس کے برعکس ایسے تاریخی شواہد موجود ہیں کہ رومی قانون کے علماء نے اس کی نشاۃ ثانیہ کے دور میں فقہ اسلامی سے استفادہ کیا اور اس کی چاپ رومی قانون میں صاف دکھائی دیتی ہے۔ جرمن مورخ موہلم اپنی کتاب ”تاریخ کلیساء“ میں لکھتا ہے کہ ”پاپائے روم ہربرٹ فرانسیسی اپنی تعلیم میں اُندلس کے عربوں کی کتابوں اور ان کے مدارس کا مرہون منت ہے۔ وہ ۱۰۳۵ء میں علم حاصل کرنے کے لئے ہسپانیہ گیا

اور وہاں قرطبہ اور اشبیلہ میں عرب علماء کا شاگرد رہا۔“ تفصیلات بیان کرتے ہوئے وہ آگے لکھتا ہے: ”لہذا انہوں نے یعنی پوپ ہربرٹ اور اس کے ساتھ اندلس میں عرب علماء سے علم حاصل کرنے والے عیسائیوں نے اس وقت جو دیوانی یا فوجداری قوانین فقہ اسلامی سے اخذ کئے یہ وہی قوانین تھے جنہیں انہوں نے جدید رومی قانون سے موسوم کیا تھا۔“ (فقہ اسلام بحوالہ تاریخ کلیساء)

(۲) ”ہدایہ“ کی شرح ”الٹہایہ“ کے حواشی میں ابوالولید عبد اللہ نے جو بیان کیا ہے اس سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے اور یہی ثابت ہوتا ہے کہ رومی قوانین فقہ اسلامی سے مستفاد ہیں۔ ابوالولید اس حاشیہ میں بیان کرتے ہیں کہ یورپ کے طلباء جو اندلس کے شہر غرناطہ میں تحصیل علم کے لئے آتے تھے فقہ اسلامی کو اپنی زبان میں منتقل کرنے کے لئے بہت سرگرمی کا اظہار کرتے تھے کیونکہ چوتھی و پانچویں صدی ہجری میں ان کے ملکی قوانین بہت خراب تھے اس لئے وہ چاہتے تھے کہ اسلامی قوانین ان کے ممالک میں رائج ہوں۔ اس مقصد کے لئے انہوں نے فقہ اسلامی کو اپنے طور پر مرتب کر لیا تھا اور اپنے ملک کے حالات کے مطابق اس میں تہذیبی کرلی تھی۔ (فقہ الاسلام ۵۲۸)

(۳) ملکن وادیان کا تقابلی مطالعہ کرنے والے علماء مذاہب عالم، مورخین اور اہل دانش خوب جانتے ہیں کہ قانون روما کوئی مکمل قانون نہیں ہے۔ دورِ اوّل میں وہ صرف بارہ تختیوں پر تحریر تھا۔ گیارہویں صدی کی چوتھی دہائی کے بعد اس کی نشاۃ ثانیہ میں اسلامی اثرات سے اس میں توسیع کی گئی رفتہ رفتہ اس کی ضخامت میں اضافہ ہوا پھر بھی وہ جملہ حقوق انسانی اور اس کی قانونی ضرورتوں کا کفیل نہ ہو سکا نہ آج تک اس میں اتنی وسعت پیدا ہو سکی کہ وہ انسانی معاشرہ کی جملہ انواع و اقسام اور عدل و انصاف کے جملہ قاضیوں کو پورا کر سکے اور انفرادی و اجتماعی حقوق انسانی کا تحفظ کر سکے۔ وہ ایک محدود دائرے میں محدود ہے جس میں انسانی زندگی کی وسیع تر ضرورتیں پوری نہیں ہو سکتیں۔ اس کے مقابلے میں فقہ اسلامی ایک بحرِ ناپیدا کنار ہے جس میں انسانی زندگی کے جملہ امور و معاملات خواہ وہ انفرادی ہوں یا اجتماعی و جماعتی حیات سے متعلق ہوں یا موت سے، صحت و تندرستی سے متعلق ہوں یا امراض و اسقام اور ادویات و معالجات سے، حکومت و مملکت سے متعلق ہوں یا رعایا اور محکوموں سے، جنگوں سے متعلق ہوں یا صلح و امن سے، مفاد عامہ سے ان کا تعلق ہو یا شخصی و ذاتی مفاد سے یا طہارت جسم، طہارت نفس اور طہارت فکر و خیال سے، غرض ہر شے کے فقہ اسلامی میں احکام بیان کئے گئے ہیں اور کسی بھی چیز کو چھوڑا نہیں گیا ہے۔ یہ خصوصیت و امتیاز قوانین روما کو کہاں حاصل ہے۔

یہ امر بھی قابلِ توجہ ہے کہ قرآن و حدیث کی اپنی ایک زبان ہے۔ اپنا مخصوص انداز بیان ہے۔ اپنی اصطلاح ہے جو کسی دوسرے سے نہ مستعار ہے نہ مستفاد۔ رومی قوم قانون اور قوانین کا لفظ استعمال کرتی ہے جب کہ قرآن و حدیث اس لفظ کو

کتاب لکھنے کا مقصد:

(۲) قرآن کریم کا دعویٰ ہے کہ وہ ﴿تَبْيَانًا لِّلْخُلُوشِ﴾^(۱) ہے یعنی اس میں ہر شے کا بیان ہے اور یہ کہ دین دنیا کی تمام مشک و ریزوں کا بیان قرآن میں ہے۔ ﴿وَلَا تَرْحَبْ وَلَا يَأْسِ إِلَّا فِي كُتُبٍ مُّبِينٍ﴾^(۲)

۱..... ترجمہ کنز الایمان: (اس قرآن پاک میں) ہر چہ کا روشن بیان ہے۔ (پ ۱۴، النحل: ۸۹)

..... ترجمہ کنز الایمان: اور نہ کوئی تر اور نہ خشک جو ایک روشن کتاب میں لکھا ہے۔ (پ ۷۱۰۲، الانعام: ۵۹)

کچھ بیان کئے ہیں تاکہ ہمارے علماء کو سہولت ہو اور یہ سب کچھ فیضان ہے میرے اساتذہ خصوصاً حضرت صدر الشریعہ علیہ الرحمہ اور میرے اکابر کا جن کے فیوض و برکات سے میں اس قائل ہوں کہ یہ تصنیف پیش کر سکوں ورنہ ”من آثم کہ من دانم“۔ (3)

اصحاب علم و علمائے کرام سے گزارش ہے کہ اس تصنیف میں میری کم مائیگی اور بے بضاعتی کی وجہ سے جو کوتاہیاں اور خامیاں ہوں ازراہ کرم ان پر مجھے مطلع نہ کریں اور ہدف ملامت نہ بنائیں بلکہ اخلاص کے ساتھ اصلاح فرمادیں اور میرے لئے دعائے خیر و استغفار فرمائیں رب کریم انہیں اس کا اجر عظیم عطا فرمائے گا۔

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيمِ إِلَهِي الْمَوْجِعِ وَإِلَهِي مَابِ
وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِي وَلَكُمْ وَلِسَائِرِ الْمُسْلِمِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ
وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَتَوَدَّ عَزَّ وَجَلَّ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ
وَعَلَى جَمِيعِ عُلَمَاءِ أُمَّتِهِ أَجْمَعِينَ آمِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ
الْفَقِيرُ الْعَبْدُ إِلَى اللَّهِ الْعَبْدُ
العبد الضعيف ظهير احمد زیدی القادری
ابن السید دائم علی زیدی غفرلہ ولوالدیہ
متوطن قصبہ عجمینہ ضلع بجنور محلہ سید واڑہ ساکن حال
بیت السادات دودھ پور علی گڑھ
مورخہ ۱۷ صفر المظفر ۱۴۱۲ھ مطابق ۱۲۸ اگست ۱۹۹۱ء یوم چہار شنبہ

..... فارسی محاورہ ہے جس کا مطلب ہے کہ ”میں اپنے بارے میں جانتا ہوں کہ میں کیا ہوں۔“

جنتی اعرابی

حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک اعرابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوا اور عرض کیا: ”یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم“ ایسے عمل کی طرف میری راہنمائی فرمائیے کہ جب میں وہ عمل کروں تو جنت میں داخل ہو جاؤں؟“ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرو کہ کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤ اور فرض نماز ادا کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور رمضان کے روزے رکھا کرو۔“ یہ سن کر اعرابی نے کہا ”اس ذات پاک کی قسم! جس کے وسیع قدرت میں میری جان ہے میں اس پر زیادتی نہ کروں گا۔“ پھر جب وہ اعرابی لوٹا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: ”جو کسی جنتی کو دیکھنا چاہے وہ اسے دیکھ لے۔“ (صحیح بخاری، کتاب الزکوٰۃ، باب وجوب الزکوٰۃ، الحدیث: ۱۳۹۷، ج ۱، ص ۴۷۲)

رَبِّ يَسِّرْ وَلَا تُعَسِّرْ وَتِمِّمْ بِالْخَيْرِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ
سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ آمَنًا بَعْدُ:

اسلام اور علم کی اہمیت

دنیا کے تمام ملکن وادیان میں صرف اسلام ہی دین ہے جس کو یہ فخر و شرف حاصل ہے کہ اس نے اپنے ہر ماننے والے کے لئے علم حاصل کرنا فرض قرار دیا ہے۔ سب سے پہلی وحی جو رسول کل و سید ا کثات حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر غار حرا میں نازل ہوئی اس کا پہلا لفظ یہی ہے۔ اقرأ (پڑھو) یعنی علم حاصل کرو۔ پہلی وحی یہ ہے۔

﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝﴾ (۱)

ترجمہ: پڑھو اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا فرمایا، آدمی کو خون کی پچک سے بنایا۔ پڑھو اور تمہارا رب ہی سب سے بڑا کریم ہے جس نے قلم سے لکھا پڑھنا سکھایا۔ آدمی کو سکھا دیا جو نہ جانتا تھا۔

آج کریم کا ایک ایک لفظ ظاہر کر رہا ہے کہ اسلام میں علم کی اہمیت کس درجہ ہے کہ ایک ہی مقام پر دو بار علم حاصل کرنے کا حکم دیا پھر اس احسان کا اظہار فرمایا کہ یہ اس کا کرم ہے اس نے انسان کو علم بھی عطا فرمایا اور لکھنا بھی سکھایا۔ علم حاصل کرنے کا حکم دینے کے بعد قرآن نے دیگر جگہ علم حاصل کرنے والوں اور اہل علم کی عظمت و فضیلت بیان فرمائی اور جہالت کی سخت مذمت بیان فرمائی صاف صاف الفاظ میں فرمادیا کہ عالم اور جاہل برابر نہیں ہو سکتے۔ فرمایا:

﴿قُلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ۚ﴾ (۲)

کیا جاننے والے اور نہ جاننے والے برابر ہیں۔

مطلب یہ کہ ہرگز ہرگز عالم اور جاہل برابر نہیں ہو سکتے۔ جاہل تو کثرتِ نادرش ہے اور علماء کو کتاب الہی اور انبیاء کرام علیہم السلام کا وارث بتایا گیا ہے۔

قرآن فرماتا ہے:

﴿ثُمَّ أَوْتَيْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾^(۱)

ترجمہ: پھر ہم نے اپنے منتخب اور چنیدہ بندوں کو قرآن کا وارث بنایا۔

یعنی کہ اولاً کتاب ہم نے اپنے پیارے رسول اور حبیب علیہ الصلوٰۃ والسلام پر نازل فرمائی اور انہیں ماکان و مایکون کا علم^(۲) عطا فرمایا۔ پھر آپ کے بعد ہم نے اپنی کتاب کا وارث ان کو بنایا جنہیں ہم نے اپنے بندوں میں سے چن لیا۔ اس لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: "إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ" بے شک علماء ہی انبیاء کے وارث ہیں۔ انبیاء کی وراثت درہم و دینار نہیں ہوتی ان کی وراثت تو علم الہی اور علم دین ہے تو جو اسے پالے گا وہ علم کا بڑا حصہ پالے گا۔^(۳)

ایک اور مقام پر قرآن پاک میں فرمایا۔

﴿يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾^(۴)

اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان لانے والوں کو اور ان ایمان والوں کو جو تم میں سے علم دیئے گئے درجوں بلند فرماتا ہے۔

ظاہر ہے کہ ایمان لانے کا دار و مدار بھی علم و معرفت ہی پر ہے اور پھر ایمان لانے کے بعد مزید علم حاصل کرنا اور جوں بلند ہونے کا سبب ہے یہ رفعت و بلندی، یہ عظمت و فضیلت ہرگز کسی جاہل، بے علم و بے شعور کا نصیب نہیں ہو سکتی۔

ان آیات کریمہ کی تشریح میں علم کی اہمیت کے اظہار کے لئے نیز ایک مسلمان کو سچا اور پختہ مسلمان ہونے کے لئے رسول پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَمُسْلِمَةٍ^(۵) علم حاصل کرنا ہر مسلمان مرد اور عورت پر فرض عین ہے۔

دوسری جگہ فرمایا: اُطْلُبُوا الْعِلْمَ مِنَ الْمَهْدِ إِلَى اللَّحْدِ^(۶) علم حاصل کرو یہیدائش سے لے کر قبر میں جانے تک۔

اور فرمایا: اُطْلُبُوا الْعِلْمَ وَلَوْ كَانَ بِالصَّغِيرِ^(۷)

..... پ ۲۲، فاطر: ۳۲۔

..... یعنی جو کچھ ہو چکا اور جو کچھ ہوگا اس کا علم۔

..... "جامع الترمذی"، کتاب العلم، باب ما جاء في فضل الفقه ... إلخ، الحديث: ۲۶۹۱، ج ۴، ص ۳۱۲۔

..... پ ۲۸، المحاذلة: ۱۱۔

..... "سنن ابن ماجہ"، کتاب السنۃ، باب فضل العلماء، إلخ، الحديث: ۲۲۴، ج ۱، ص ۱۴۶۔

..... "روح البیان"، الجزء الخامس عشر، سورۃ الکہف، تحت الآیۃ: ۶۶، ج ۵، ص ۲۷۴۔

..... "الجامع الصغير"، الحديث: ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ص ۷۲۔

علم حاصل کرو چاہے تمہیں اس کے لئے جہنم تک جانا پڑے۔

ان تمام آیات اور احادیث سے بلاشبک و شبہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ اسلام نے علم حاصل کرنے کو ہر چیز پر ترجیح دی ہے اور اسلام قطعاً یہ اجازت نہیں دیتا کہ کوئی بھی مسلمان خود کو علم سے محروم رکھے۔

اب سوال یہ ہے کہ وہ کون سا علم ہے جس کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد اور عورت پر فرض قرار دیا گیا ہے اور جس کو حاصل کرنے کا پیدائش سے لے کر موت تک حکم دیا گیا ہے اور اگر اس کے حصول میں جہنم جیسے دور دراز ملک میں جانے کی مشقت اور تکلیف بھی اٹھانا پڑے تو ضرور اٹھائے مگر علم حاصل کرے۔ ظاہر ہے کہ اس کا مطلب یہ تو نہیں ہو سکتا کہ تمام علوم حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض ہے۔ کیونکہ اول تو علوم کی تعداد ہی شمار سے باہر ہے پھر ہر علم کی وسعت اس قدر ہے کہ اس کا احاطہ ناممکن، تو اگر تمام علوم کا حاصل کرنا فرض قرار دیا جائے تو یہ تکلیف مالا یطاق ہوگی، یعنی یہ ایسا حکم ہوگا جس کا پورا کرنا انسان کی طاقت و قدرت سے باہر ہوگا اور شریعت ہرگز ہرگز کوئی ایسا حکم نہیں دیتی جو انسان کی قوت و استطاعت سے باہر ہو۔ نہ ہی اس حکم کا یہ مطلب ہے کہ علم حاصل کرو خواہ وہ کوئی سا بھی علم ہو کیونکہ بہت سے علم ایسے ہیں جن کا حاصل کرنا شریعت حرام یا ناجائز قرار دیتی ہے۔ بلکہ بعض علم ایسے ہیں جن کا حاصل کرنا کفر ہے۔ یعنی جو علوم انسان کو گمراہی کی طرف لے جائیں فسق و فجور اور معصیت الہی میں مبتلا کریں، ان کا حاصل کرنا سخت حرام ہے اور جو علوم انکار خدا اور کفر و الحاد وغیرہ میں مبتلا کر دیں، ان کا حاصل کرنا کفر ہے۔ تو حدیث پاک میں جس علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان مرد و عورت پر فرض قرار دیا ہے اس سے مراد نہ کلی علوم ہیں اور نہ یہ کہ کوئی سا بھی علم حاصل کرو تو لازمی طور سے اس علم سے وہی علم مراد ہو سکتا ہے جو انسان کو حق و صداقت کی طرف لے جائے۔ شرک و کفر اور ہر قسم کی گمراہی سے بچائے اور اللہ کا فرمانبرداری اور اطاعت شعار بندہ بنائے کیونکہ اسلامی تعلیمات اور بعثت و رسالت کا مقصد ہی یہ ہے کہ انسان اپنے خالق کو پہچانے، اس کی وحدانیت کا اقرار کرے، کفر و شرک اور ہر قسم کی گمراہی و معصیت سے بچے، اپنے رب کے احکام سے واقفیت حاصل کرے تاکہ ان پر عمل کرے اس کی رضا اور خوشنودی حاصل کرے اور انسانی معاشرت کو پاک و صاف بنائے اور ایسا علم سوائے علم شریعت و علم دین کے کوئی دوسرا علم نہیں ہو سکتا۔ اس تشریح سے یہ بات واضح ہوگئی کہ جو علم حاصل کرنا فرض قرار دیا گیا ہے وہ صرف علم دین ہے باقی علوم فرض کا درجہ نہیں رکھتے۔ اگر وہ گمراہی کی طرف نہیں جاتے تو ان کا حاصل کرنا جائز ہے، جیسا کہ آئندہ بیان کیا جائے گا۔ علم دین حاصل کرنے والوں کی فضیلت میں بہت سی احادیث ہیں۔ ”مشتے نمونہ از خروارے“ یہ چند احادیث بیان کی جاتی ہیں۔^(۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:

..... یعنی علم کی فضیلت میں احادیث بہت کثرت سے وارد ہوئی ہیں لیکن یہاں بطور نمونہ چند احادیث پیش کی جاتی ہیں۔

مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ

جس نے تلاش علم کی راہ اختیار کی اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت کی راہ آسان فرمادے گا۔ رواہ مشکوٰۃ (۱)

حضرت ابوودرءاء کی روایت میں اس حدیث میں مزید تفصیل ہے اس میں مذکورہ بالا حدیث کے ساتھ یہ بھی روایت ہے کہ ”ملائکہ علم حاصل کرنے والے کی رضا اور خوشی کے لئے اپنے پر بچاتے ہیں اور عالم کے لئے زمین و آسمان کی ہر چیز دعائے مغفرت کرتی ہے حتیٰ کہ سمندر کی تہ کی مچھلیاں بھی اس کے لئے دعائے استغفار کرتی ہیں اور عالم کی عظمت اور علوم مرتبت عابد پر ایسی ہے جیسے چودھویں رات کے ماوراء کو باقی تمام ستاروں پر۔“ (۲)

ایک اور حدیث میں آپ نے فرمایا: فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَذْنَاكُمْ

عالم کو عابد پر اتنی ہی فضیلت ہے جتنی مجھے تمہارے کتر درجے کے آدمی پر۔ رواہ مشکوٰۃ (۳)

ابوداؤد اور ابن ماجہ نے حضرت عبد اللہ بن عمرو (۴) رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ

وسلم نے فرمایا:

الْعِلْمُ ثَلَاثَةٌ آيَةٌ مُحْكَمَةٌ أَوْ مُنَّةٌ قَائِمَةٌ أَوْ فَرِيضَةٌ عَادِلَةٌ وَمَا يَوْى ذَلِكَ فَهُوَ فَضْلٌ (۵)

یعنی یہ کہ علم دین تین چیزیں ہیں: (۱) قرآن پاک کی آیات نگہ جو منسوخ نہیں ہیں (۲) صحیح و ثابت شدہ احادیث (۳) وہ احکام جو قیاس و اجتہاد سے مستحکم ہوں اور جو ان کے علاوہ علوم ہیں وہ مدزائد ہیں۔ یعنی علم دین اور علم شریعت تو یہی تین علوم ہیں۔ رہے دیگر علوم تو ان کا حاصل کرنا اگر جائز بھی ہو وہ علم شریعت میں داخل نہیں مدزائد میں شامل ہیں کہ اگر کسب معاش کے لئے کوئی علم حاصل کیا جائے اور اس کا حاصل کرنا شرعاً ممنوع نہ ہو اور وہ حاصل کیا جاتا ہے، وہ ایک مدزائد ہے۔ ان تفصیلات سے ان حضرات کی یہ غلط فہمی دور ہوتی چاہیے کہ حدیث: طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ (۶) میں طلب العلم سے مراد کوئی سا بھی علم حاصل کرنا ہے اگر ایسا ہو تو پھر قرآن پاک کا نزول اور رسول پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم

①..... سنن ابن ماجہ، کتاب السنۃ، باب فضل العلماء والحث علی طلب العلم بالحديث: ۲۲۳، ج ۱، ص ۱۴۵.

②..... "جامع الترمذی"، کتاب العلم، باب ما جاء فی فضل الفقه علی العباد بالحديث: ۲۶۹۱، ج ۴، ص ۳۱۲.

③..... المرجع السابق بالحديث: ۲۶۹۴، ج ۴، ص ۳۱۳.

④..... بہار شریعت میں اس مقام پر "عبد اللہ بن عمرو" رضی اللہ عنہما لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ "ابوداؤد اور ابن ماجہ" میں "عبد اللہ بن عمرو" رضی اللہ عنہما مذکور ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں گج کر دی ہے۔۔۔ علمہ

⑤..... "سنن ابن ماجہ"، کتاب السنۃ، باب إحتساب الرأی والقباس بالحديث: ۵۴، ج ۱، ص ۴۱.

⑥..... "سنن ابی داؤد"، کتاب الفرائض، باب (ما جاء) فی تعلیم الفرائض بالحديث: ۲۸۸۵، ج ۳، ص ۱۶۴.

⑦..... "المعجم الكبير"، بالحديث: ۴۳۹، ج ۱۰، ص ۱۹۵.

⑧..... "روح البیان"، الجزء الحادی عشر، سورۃ التوبة، تحت الآیۃ ۱۲۲، ج ۳، ص ۵۳۶.

کے ارشادات یعنی ذخیرہ حدیث بے مقصد ہو کر رہ جائیں گے کیونکہ نزول قرآن کا مقصد ہی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام اس کے بندوں تک پہنچیں ارشادات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان کی تشریح و عملی تفسیر بیان کریں تاکہ امت ان کا علم حاصل کرے اور ان پر رضائے الٰہی حاصل کرنے کے لئے عمل پیرا ہو۔

فقہ کیا ہے؟

لغت میں فقہ کے معنی ہیں کسی شے کا جاننا پھر یہ لفظ علم الشریعہ کے ساتھ خاص ہو گیا۔ علماء اصول کی اصطلاح میں علم فقہ کی تعریف یہ ہے کہ فقہ وہ علم ہے جس میں احکام شریعہ فرعیہ کا علم ان کے تفصیلی دلائل کے ساتھ حاصل کیا جائے اور فقہاء کے یہاں علم فقہ کی جو تعریف بیان کی گئی ہے وہ یہ ہے کہ علم فقہ نام ہے احکام شریعہ اور مسائل شریعہ کا علم حاصل کر کے ان کو حفظ کر لینا اور اہل حقیقت و معرفت نے علم فقہ کی تعریف ان لفظوں میں بیان فرمائی ہے کہ علم فقہ کا مطلب ہے علم احکام شریعت کو عمل میں لانا۔ بقول سیدنا حسن بصری رحمہ اللہ ص ۷۷ کے فقہ تو وہی ہے جو دنیا سے اعراض کرے اور آخرت کی طرف راغب ہو اور اپنے محبوب پر نظر رکھے۔^(۱) (در مختار رد المحتار)

فقہ کی ضرورت:

فقہ کی تعریف سے یہ امر واضح ہو گیا کہ فقہ کا مطلب احکام و مسائل شریعت سے واقفیت حاصل کرنا اور ان پر عمل کرنا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ درحقیقت فقہ ہر مسلمان کی بنیادی ضرورت ہے۔ سید النفل، ختم الرسل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے مقاصد بحث ہی میں اللہ عزوجل نے اس طرف اشارہ فرمایا:

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾^(۲)

یقیناً اللہ تعالیٰ نے مومنین پر یہ احسان عظیم فرمایا کہ ان میں انہیں کے نفوس میں سے ایک عظمت والا رسول مبعوث فرمایا جو ان پر اللہ کی آیات تلاوت کرتا ہے (یعنی احکام الٰہیہ بیان کرتا ہے) اور ان کا تزکیہ نفس فرماتا ہے اور ان کو کتاب (یعنی قرآن پاک) اور حکمت و دانائی کی تعلیم دیتا ہے۔

مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم خاص سے مومنین پر یہ انعام و احسان فرمایا کہ اپنے احکام و مرغیات اور اپنی کتاب و حکمت کی تعلیم کے لئے اپنا ایک عظمت والا رسول بھیجنا تاکہ وہ تمہارے سامنے اللہ تعالیٰ کے احکام بیان فرمائے اور

ان پر عمل کرا کے تمہارے نفوس کو پاکیزہ تر بنائے۔ اور احکام الہیہ کے جاننے کا نام ہی فقہ ہے اس آیت کریمہ میں اللہ عزوجل نے مقصد رسالت کی وضاحت کے ساتھ آپ کی مقدس ذات کی عظمت و رفعت کو بھی بیان فرمایا جس کا اظہار لفظ ”مَنْ“ سے ہوتا ہے۔ دوسری آیت میں تمام امت کو یہ حکم دیا کہ ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ الزُّسُولَ فَخُذُوا ذُرَّهُمْ وَمَا تُحِبُّونَ لَهُمْ فَاْتَهُوا بِهِمْ﴾ (۱) جو کچھ تمہیں عظمت والے رسول دیں وہ لے لو (یعنی اس پر عمل کرو) اور جس چیز سے یہ تمہیں روکیں منع فرمائیں اس سے باز رہو (یعنی اس پر عمل نہ کرو اس سے رک جاؤ)۔

اس آیت سے بھی مراد احکام الہی ہی ہیں اور انہیں کا دوسرا نام علم فقہ ہے۔ ایک جگہ قرآن کریم میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کو خطاب کر کے فرمایا:

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ لَمَ أَسْأَلُكَ عَنْهُ﴾ (۲)
اے رسول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم)! جو کچھ تمہاری طرف نازل کیا گیا ہے تمہارے رب کی طرف سے تم اس کی تبلیغ کرو یعنی دوسروں تک پہنچا دو اور اگر تم نے یہ نہ کیا اور پیغام الہی کو امت تک نہ پہنچایا تو تم نے کار رسالت کو (۳) انجام نہ دیا۔
خلاصہ کلام یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور سید الانس والناس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بعثت و تشریف آوری کو احسان عظیم قرار دیا اور احکام الہی اور کتاب و حکمت کی تعلیم اور ان پر عمل کر کے تزکیہ نفس کرنا مقصد رسالت بیان فرمایا۔ امت کو حکم دیا کہ وہ آپ کی تعلیمات کو حاصل کرے اور جن چیزوں سے منع کیا گیا ہے ان سے باز رہے مگر جو ان احکام الہیہ پر عمل کرے آپ کی اتباع اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اطاعت و فرمانبرداری کرے اس کے لئے فوز عظیم کی خوشخبری سنائی فرمائی:

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (۴)
اور جو اللہ جل و علا اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اطاعت و فرمانبرداری کرے تو اس نے عظیم کامیابی حاصل کی۔
اس سے معلوم ہوا کہ علم فقہ حاصل کیے بغیر نہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی جاسکتی ہے نہ رسول پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کی فرمانبرداری اور اتباع کی جاسکتی ہے نہ حکمت حاصل ہو سکتی ہے اور نہ تزکیہ نفس، اس لئے علم فقہ تمام امت کے لئے ایک لازمی ضرورت ہے جو اسے حاصل کرے گا وہ فائز المرام ہوگا اور جو اس سے جا مل و نا مل رہے گا اسے اپنے ایمان کو قائم رکھنا اور اس کی

حفاظت کرنا بھی مشکل ہے۔ اس لئے ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ لازمی طور پر فقہ کا علم حاصل کرے کل نہ سہی تو بقدر ضرورت ہی فقہ کا علم حاصل کرے تاکہ اپنے ایمان کا تحفظ تو کر سکے۔
علم فقہ کی فضیلت:

علماء کرام فرماتے ہیں کہ کتب فقہ کا مطالعہ کرنا قیام اللیل سے ^(۱) بہتر ہے۔ ^(۲) (خلاصہ از در مختار) صاحب ملقط نے حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے یہ روایت کیا ہے کہ حضرت امام محمد طیار رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ انسان کو سب سے پہلے حلال و حرام اور احکام شرعیہ و مسائل فقہیہ کا علم حاصل کرنا چاہیے اس کے مقابلے میں اسے دیگر علوم کو ترجیح نہیں دینی چاہیے صرف ان ہی میں انتہاک مناسب ہے۔ ^(۳)

تمام علوم میں علم فقہ ہی اپنے وسیع مفہوم کے ساتھ اشرف و اعلیٰ ہے۔ کسی صاحب ذوق نے کیا خوب کہا ہے۔

إِذَا مَا اغْتَرَزَ ذُو عِلْمٍ بِعِلْمٍ فَعِلْمُ الْفِقْهِ أَوْلَىٰ بِإِعْزَازٍ
 لَكُمْ جَلِبٍ يَفُوحٌ وَلَا تَجْسُكُ وَتَكُمُ طَبَرٌ يُطَيَّرُ وَلَا تَكَاذِبُ ^(۴)

مطلب:

جب کوئی ذی علم کسی علم سے عز و شرف حاصل کرنا چاہے تو صرف علم فقہ ہی کو یہ عظمت حاصل ہے کہ اس سے عز و شرف حاصل کیا جائے کیونکہ خوشبوئیں تو ساری مہکتی ہیں لیکن مشک جیسی کوئی خوشبو نہیں اور پرندے تو سب ہی اڑتے ہیں لیکن ہر ایک کا اڑنا باز جیسا نہیں ہے۔

علم فقہ کی عظمت و فضیلت یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کی تعریف فرمائی اور اس کو لفظ ”خیر“ سے تعبیر فرمایا جو کسی شے کی مدح میں ایک جامع اور وسیع المہم لفظ ہے فرمایا:

﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ ^(۵)

یعنی جس کو حکمت دی گئی اسے ہمنا خیر کثیر عطا کی گئی۔ باب تفسیر نے لفظ حکمت کی تفسیر فقہ سے فرمائی ہے اس تفسیر کی روشنی

..... یعنی رات کی عبادت سے۔

..... "الدر المختار" بالمقدمة، ج ۱، ص ۱۰۱.

..... "الملقط"، کتاب المختار، ج ۱، باب الفوائد والحکایات، ص ۴۵۹.

..... "الدر المختار"، المقدمة، ج ۱، ص ۱۰۳.

..... پ ۳، البقرہ: ۲۶۹.

..... "صحيح البخاری"، کتاب العلم، باب من یرد اللہ بہ... إلخ بالحديث: ۷۱، ج ۱، ص ۴۲.

میں علم فقہ خیر کثیر ہے اور فقہائے کرام کو اللہ تعالیٰ نے خیر کثیر سے نوازا ہے حضور شافع یوم المنور، شارح طحاوی صلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں: مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفْقِهْهُ فِي الدِّينِ (۶) اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین میں فقیہ بنا دیتا ہے۔ علامہ ابن نجیم "الاشیاء والنظائر" میں فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن بندوں سے ہر شے کے بارے میں سوال کیا جائے گا لیکن علم نافع جو وصل الی اللہ ہو اور حسن نیت اور اخلاص عمل کے ساتھ آفات نفس سے بچنے کے لئے حاصل کیا گیا اور اس کے بارے میں کوئی سوال نہ ہوگا کیونکہ وہ خیر محض ہے۔ (۱)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے: اللہ تعالیٰ قیامت کے دن بندوں کو اٹھائے گا پھر علماء کو اٹھائے گا پھر فرمائے گا: اے علماء میں نے تمہیں اپنا علم نہیں دیا مگر اس لئے کہ میں تمہیں جانتا تھا اور میں نے تمہیں اپنا علم اس لئے نہیں دیا کہ میں تمہیں عذاب دوں۔ جاؤ میں نے تم سب کو بخش دیا۔ (۲)

یہ وہ لوگ ہیں جن کا علم و عمل خالص اللہ ہے اور جنہوں نے ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ (۳) کے مقتضی کو سمجھا اور اس پر عمل فرمایا۔ علماء فرماتے ہیں کہ ایسے علماء صالحین سے قیامت میں ان کے علم سے متعلق سوال اس لئے بھی نہ ہوگا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے حبیب پاک علیہ صلوٰۃ والسلام کو دعا کرنے کا حکم دیا ﴿رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا﴾ (۴) اے رب تو مجھے علم عظیم عطا فرما کر درجات بلند فرما۔ تو اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے پیارے حبیب سے اور آپ کی اتباع میں آپ کی امت سے زیادہ سے زیادہ علم حاصل کرنے کا طالب ہے اس لئے یہ اس کی شان کرم نہیں ہے کہ یہ حکم دینے کے بعد پھر علماء سے ان کے علم کے بارے میں سوال کرے۔ اس لئے فقہی مدح و ثناء اور اس کی فضیلت میں کہا گیا ہے۔

وَتَحْتَسِرُ عُلُومٌ حِلْمٌ فِيهِ لَا تَفْهَمُ يَكُونُ إِلَى كُلِّ الْعُلُومِ نَوَسِلًا

لَإِنْ لَقِيَتْهَا وَاحِدًا مَعْوَرَةً عَلَى أَلْفِ ذِي زُهْدٍ تَفْطَلُ وَاعْتَلَى (۵)

ترجمہ: تمام علوم کے مقابلہ میں علم فقہ ہی سب سے بہتر علم ہے کیونکہ یہی علم تمام عظمتوں اور بلند یوں کے لئے وسیلہ و

۱..... "الاشیاء والنظائر" ماہن الثانی: الجمع والفرق، فائدہ: کل شیء یسأل عنه... إلخ، ص ۳۳۸۔

۲..... "المعجم الأوسط"، الحدیث: ۴۲۶۴، ج ۳، ص ۱۸۴۔

۳..... "احیاء علوم الدین"، کتاب العلم، الباب الأول فی فضل العلم... إلخ، ج ۱، ص ۲۲،

۴..... پ ۳۰، البینة: ۵۰۔

۵..... ترجمہ کنز الایمان: اور ان لوگوں کو تو یہی حکم ہوا کہ اللہ کی بندگی کریں نہ اسے اسی پر عقیدہ رکھیں۔

۱..... پ ۱۶، طہ: ۱۱۴۔

۲..... ترجمہ کنز الایمان: اے میرے رب مجھے علم زیادہ دے۔

۳..... "الدر المنجّار" بالمقدمة، ج ۱، ص ۱۰۳۔

ذریعہ ہے بلاشبہ ایک صاحب ورع و تقویٰ فقیر ہزار عابدوں، زاہدوں پر فضیلت و بلندی رکھتا ہے۔

سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو علم و معرفت کی عظمتوں کے حامل ہیں:

مَا الْفَضْلُ إِلَّا لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَنَّهُمْ عَلَى الْهُدَى لِمَنْ امْتَهَدَى أَذْلَاءُ
وَوَزْنُ كُلِّ امْرِئٍ مَا كَانَ يُحْسِنُهُ وَالْجَاهِلُونَ لِأَهْلِ الْعِلْمِ أَغْدَاءُ
لَفَزِ عِلْمٌ وَلَا تَجْهَلْ بِهِ أَبَدًا النَّاسُ مَوْتَى وَأَهْلُ الْعِلْمِ أَحْيَاءُ^(۱)

مطلب:

فضل و شرف تو صرف علمائے شریعت کے لئے ہی ہے کیونکہ یہی علماء رشد و ہدایت چاہنے والوں کی ہدایت کے راہ نما ہیں۔ ہر شخص کی قدر و قیمت اس کے حسن عمل سے ہے اور جاہل و بے علم لوگ اہل علم کے دشمن ہیں۔ پس تم حصول علم میں کامیابی حاصل کرو اور جہالت سے ہمیشہ بچتے رہو کیونکہ اہل علم حیاتِ ابدی پاتے ہیں اور جاہل عوام بحالتِ زندگی بھی مردہ ہیں۔

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ "احیاء العلوم" میں فرماتے ہیں حضور ملیا صلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے کہ "حکمت (یعنی تَفَقُّہ فی الدِّین) اہل شرف کے شرف کو بخشتی ہے غلام کا درجہ بلند کرتی ہے اور اسے شاہوں کی مجلسوں میں شہادت دیتی ہے۔" (۲) اور یہ بھی ایک مشہور قول ہے: "لَوْلَا الْعُلَمَاءُ لَهْلَكَ الْأَمْرَاءُ" (۳) اگر علماء نہ ہوتے تو امراء ہلاک ہو جاتے۔ مطلب یہ کہ امراء جب اپنی اتانیت، امارت اور حکومت کے زعم میں اللہ و رسول و عزوجل و علی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی نافرمانی اور خواہش نفس کی پیروی میں کفر و ضلالت کا راستہ اختیار کرتے ہیں اس وقت علماء حق ہی انہیں اس سے روکتے ہیں اور عذابِ آخرت سے انہیں بچاتے ہیں۔

شرعی اور فقہی اعتبار سے علم کی اقسام:

شرعی نقطہ نگاہ سے حصول علم کی کئی قسمیں ہیں۔ پہلی قسم تو وہ علم ہے جس کا حاصل کرنا شریعت میں ہر مسلمان مرد اور عورت پر فرض عین ہے جیسے عقائد اسلام کا علم کہ اگر وہ اسلام کے ضروری عقائد کو نہ جانے گا جو کہ اسلام کی بنیاد ہیں تو وہ کس طرح اسلام پر قائم رہے گا اور جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج جو اسلام کے پانچ ارکان سے ہیں ان پر عمل کرنے کے لئے ان کے فرائض و واجبات اور ضروری مسائل کا علم، یہ علم کہ شریعت میں حلال کیا ہے اور اس چیز کا علم کہ کن کن چیزوں سے دین ختم اور برباد ہو جاتا ہے تاکہ ایسی چیزوں سے بچے اور دور رہے اور فرائض و واجبات کی ادائیگی صحیح طریقہ سے انجام دے اور مشابہات میں جتنا نہ ہو

۱..... "الدر المختار" بالمقصد، ج ۱، ص ۱۰۵.

۲..... "احیاء علوم الدین"، کتاب العلم، الباب الأول فی فضل العلم... إلخ، ج ۱، ص ۲۰.

۳..... "حلیۃ الأولیاء" بالحديث: ۸۲۳۵، ج ۶، ص ۱۸۵.

۴..... "الدر المختار" بالمقصد، ج ۱، ص ۱۰۶.

جیسا کہ ”تبیین“ میں ہے کہ ”بلا شک و شبہ اسلام کے بنیادی ارکان خمسہ کا علم حاصل کرنا فرض عین ہے اور علم الاخلاص کا حاصل کرنا بھی کیونکہ عمل کے صحت و ثواب کا دار و مدار اسی پر ہے اسی طرح حلال و حرام اور ریاء و سمعہ کا علم بھی کیونکہ اگر عمل میں ریاء شامل ہو جائے تو ہر عبادت بے روح اور عابد ثواب سے محروم ہو جاتا ہے اور عجب (۱) و غرور اور حد کا علم حاصل کرنا بھی فرض عین کیونکہ یہ چیزیں بھی اعمال کو سوخت اور ضائع کر دیتی ہیں اور بیع و شرا کا علم، (۲) نکاح و طلاق اور دیگر معاملات کا علم ان لوگوں کو حاصل کرنا ضروری ہے جو ان معاملات سے متعلق ہوں اور محرمات الفاظ کا علم اور کفریہ کلمات کا علم بھی حاصل کرنا ضروری ہے۔“ فرماتے ہیں: بخدا یا اہم ترین چیز ہے اس زمانے میں محرمات الفاظ اور مُکفر کلمات کا علم حاصل کرنا بہت ضروری ہے کیونکہ اب عوام بڑا خوف و بلا جبکہ ایسے الفاظ اور ایسے جملے بے تکلف بول دیتے ہیں جو انہیں دائرہ اسلام سے خارج کر دیتے ہیں اور وہ اپنی غفلت، لاعلمی اور بے توجہی سے ان کی خطرناکی کو نہیں سمجھتے اور اپنا ایمان ضائع کر بیٹھتے ہیں اس لئے احتیاط کا تقاضا ہے کہ وہ روزانہ ہی اپنے ایمان کی تجدید کر لیا کریں کہ کہیں لاعلمی میں کوئی کفری کلمہ یا کفری عمل کا صدور تو نہیں ہو گیا۔ (۳)

دوسری قسم:

علم کی وہ ہے جس کا حاصل کرنا شریعت میں فرض کفایہ ہے یعنی جس کا حاصل کرنا اور بجالانا ضروری تو ہو مگر ہر فرد پر نہیں یعنی یہ ضروری نہیں کہ ہر آدمی کرے بلکہ اگر کچھ لوگ بھی اسے کر لیں گے تو مقصود حاصل اور فرض کی ادائیگی ہو جائے گی، باقی لوگ گنہگار اور تارک فرض نہ ہوں گے۔ ”تبیین“ میں فرض کفایہ کی یہ تشریح کی گئی ہے کہ فرض کفایہ وہ علم ہے کہ انسانی معاشرت اور امور دنیا کو قائم رکھنے میں اس سے استغناء و صرف نظر نہ کیا جاسکے جیسے علم طب، علم لغت، علم قراءت، اسناد احادیث کا علم، وصایا و رافق کی تقسیم، کتابت، معانی و بدیع و بیان، معرفت، تاریخ و منسوخ اور علم عام، خاص، نفس اور ظاہر کا، یہ علوم تفسیر و حدیث کے لئے ضروری ہیں۔ ایسے ہی علم الامار و الاخبار، علم اسماء الرجال، (۴) علم اسماء صحابہ ان کے فضائل اور ان کے عدالت فی الروایۃ، ان کی عمریں اور علوم صنعت و حرفت، فلاحت و کاشت و غیر ہا یہ تمام علوم فرض کفایہ میں داخل ہیں۔ (۵)

تیسری قسم:

علم کی وہ ہے جس کا حاصل کرنا شرعاً مندوب و مستحسن ہے اور وہ ہے فقہ میں تبحر و مہارت پیدا کرنا اور اس پر عبور حاصل کرنا، اور علم القلب میں مہارت پیدا کرنا۔ بحر فی الفقہ کا مطلب یہ ہے کہ فقہ میں اس کی معلومات زیادہ سے زیادہ ہوں اور اس کی

..... خود پسندی۔

..... یعنی خرید و فروخت کا علم۔

..... ”رد المحتار“، المقدمة، مطلب: فی فرض الکفاۃ وفرض العین، ج ۱، ص ۱۰۷-۱۰۸۔

..... احادیث کے راویوں کے بارے میں جاننے کا علم۔

..... ”رد المحتار“، المقدمة، مطلب: فی فرض الکفاۃ وفرض العین، ص ۱۰۸۔

گہرائیوں اور باریکیوں پر نظر رکھتا ہو اور اس سے متعلق دیگر علوم شریعہ میں بھی اسے مہارت تامہ اور ملکہ حاصل ہو۔ علم القلب سے مراد علم الاخلاق ہے اور علم الاخلاق کا مطلب ہے کہ انواع فضائل اخلاق کون کون سی ہیں اور ان فضائل کو حاصل کرنے کے کیا طریقے ہیں اور ذائل اخلاق کی قسمیں کیا کیا ہیں اور ان سے نیچے اور محفوظ رہنے کے راستے کون کون سے ہیں۔^(۱)

چوتھی قسم:

علم کی وہ ہے جو حرام ہے جیسے فلسفہ کا وہ حصہ جس میں عالم کے قدیم ہونے، خدا کا انکار کرنے، آسمانوں کے وجود کا انکار کرنے اور دیگر کفریات و محرمات کی تعلیم دی جاتی ہو لیکن اگر کوئی شخص اپنے اسلام کی پختگی کے ساتھ ان کا رد کرنے کے لئے اور لوگوں کو اس علم کی گمراہی سے بچانے کے لئے اس کا علم حاصل کرے تو یہ جائز ہے۔ شعبہ بازی، سحر، کھانت اور منطق کے علم کا وہ حصہ جس سے ضلالت و گمراہی پیدا ہو ان سب کا حاصل کرنا حرام ہے اسی طرح علم تنجیم^(۲) بھی ہے کہ اگر اس علم سے مقصود یہ ہو کہ اس کے ذریعہ سے ماہ و سال، اوقات صلوٰۃ و سنتوں اور موسموں کی اقسام کا حال معلوم کیا جائے اور زکوٰۃ و حج کے اوقات کو جانا جائے تو مضائقہ نہیں یہ جائز ہے اور اگر علم تنجیم سے مقصود یہ ہو کہ اس کے ذریعہ سے آنے والے حوادث کو معلوم کیا جائے اور انہیں امور بتانے کے لئے استعمال کیا جائے اور ستاروں کی گردش کے دنیا پر اثرات ظاہر کرنے کے لئے حاصل کیا جائے تو حرام ہے۔

حضرت محمد جس اللہ نے فرمایا: ”نبوم کا اتنا علم حاصل کرو جس سے تم اپنے بحری و بری سفر میں راستوں کی شناخت کر سکو اس سے زیادہ نہیں۔“ علم نجوم اگرچہ آسمانی علم ہے جو سیدنا حضرت ادریس علیہ السلام کو دیا گیا تھا اور وہ ان کا معجزہ تھا اس میں غن و تخمین^(۳) یا حسابیات کو دخل نہ تھا وہ ایک روحانی قوت تھی جو منجانب اللہ عطا کی گئی تھی وہ علم باقی نہیں رہا بعد میں لوگوں نے غن و تخمین اور حسابیات سے کام لینا شروع کر دیا اور ستاروں کے اثرات کو موثر بالذات مان لیا جو اسلام کے قطعاً منافی ہے۔^(۴)

علم رمل^(۵) بھی انہیں علوم میں شامل ہے جن کا حاصل کرنا حرام ہے علامہ ابن حجر اپنے فتاویٰ میں بیان فرماتے ہیں کہ ”اس علم کا سیکھنا سخت حرام ہے کیونکہ اس علم سے عوام کے دماغوں میں یہ وہم پیدا ہوتا ہے کہ نعوذ باللہ اس علم کا جاننے والا اللہ عالم الغیب کا شریک ہے۔“^(۶)

علم سحر، علم کھانت، علم الحروف اور علم الموسیقی وغیرہ بھی علوم محرمات میں داخل ہیں اور علم طبعی کا وہ حصہ حرام میں داخل

●..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار" المفصلة: فرض العين افضل من فرض الكفاية، ج ۱، ص ۱۰۸.

●..... یعنی علم نجوم۔

●..... یعنی گمان و اندازہ۔

●..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار" المفصلة، ج ۱، ص ۱۰۹-۱۱۰.

●..... ایک علم جس میں ہندسوں اور خطوط وغیرہ کے ذریعہ سے غیب کی بات دریافت کرتے ہیں۔

●..... "الفتاویٰ الحدیثیہ"، مطلب: ما حکم علم الرمل، ص ۱۶۰.

●..... "الدرالمختار" و "ردالمحتار" المفصلة، ج ۱، ص ۱۱۰، ۱۱۴.

ہے جو فلاسفہ کے باطل نظریات کے مطابق ہو جو اسلامی اعتقادات کو فاسد کرتے ہوں۔ جیسے عالم کے قدیم ہونے کا اعتقاد کہ یہ سراسر باطل اور کفر ہے۔⁽⁷⁾

پانچویں قسم:

علم کی وہ ہے جو مکروہ ہے جیسے شعراء مولدین کے وہ عشقیہ اشعار جن میں عورتوں اور لوتیز نو جوانوں کے حسن، ناز و اداء، ان کے بھر وصال اور شراب و کباب کی باتیں ہوں یا لغو گوئی اور کذب بیانی ہو یا ان میں مسلمان کی بھوک لگنی ہو جیسا کہ صاحب فتح القدیر علیہ الرحمہ نے بیان فرمایا، ایسے ہی اشعار کے لئے حدیث پاک میں ہے: "لَا تُمْغِلِيْءَ جَعُوْثُ أَخَذَ كُمْ قَلْبًا خَيْرٌ لَّكَ مِنْ أَنْ تُمْغِلِيْءَ شِعْرًا" یعنی تمہارے پیٹ میں قے بھری ہو وہ بہتر ہے اس سے کہ شعر بھرے ہوں۔" عربی شعراء بلغا اور خطباء کے عربی ادب میں چھ طبقات بیان کیے گئے ہیں:

(۱) الْجَاهِلِيَّةُ الْأُولَى (۲) الْمَغْضَرُ مَوْنٌ (۳) الْإِسْلَامِيُّونَ (۴) الْمَوْلُذُونَ (۵) الْمُحَلَّفُونَ اور (۶) الْمُتَاخَرُونَ ان میں سے پہلے تین طبقات کے بارے میں فقہائے اسلام فرماتے ہیں کہ ان تین طبقات کا کلام چونکہ عربی ادب میں سند کی حیثیت رکھتا ہے اور فصاحت و بلاغت اور جزالت^(۱) میں اس کا وہ مقام ہے کہ قواعد زبان عربی انہیں کے کلام سے مربوب کیے گئے اور قواعد عربیہ پر ہی قرآن کریم اور احادیث نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کو سمجھنے کا دار و مدار ہے اس لئے ان تینوں طبقات کے اشعار کی روایت اور ان کے ادب و لغت کی معرفت فرض کفایہ کا درجہ رکھتی ہے۔ فقہاء فرماتے ہیں۔ "کلام جاہلیت کے معانی و مفہام اور مطالب ناپسندیدہ لغو اور خلاف شریعت اگر ہوں بھی تاہم الفاظ و تراکیب میں لسانی اعتبار سے کوئی غلطی نہیں ہے اہل زبان کے نزدیک وہ نہایت فصیح و بلیغ اور مستند ہیں۔"^(۲) (رد المحتار، ج ۱، مقدمہ)

چھٹی قسم:

علم کی وہ ہے جس کا حاصل کتاب مباح ہے جیسے شعراء کے وہ اشعار جن میں نہ کسی مسلمان کی بھوک ہو نہ اس کی عزت و آبرو پر حملہ ہو نہ اس کا استخفاف یا تذلیل ہو اور وہ تمام علوم جن کے حصول میں کوئی شرعی مباحثہ نہ ہو مباح علم کے زمرے میں آتے ہیں۔^(۳) بہر حال ان تمام علوم کی شرعی حیثیت ہمیں علم فقہ سے معلوم ہوئی اور یہ صرف علم فقہ ہے جس کے ذریعہ سے ہم کسی بھی علم کے

..... فصاحت، روایت۔

..... "الدر المختار" و "رد المحتار" بالمقدمة، مطلب: نفی الکلام علی انشاء الشعر، ج ۱، ص ۱۱۴-۱۱۶.

و "فتح القدیر"، کتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل، ج ۶، ص ۴۸۲.

و "صحیح البخاری"، کتاب الأدب، باب ما یکرہ أن یكون القلب علی الإنسان... إلخ، المحلیت ۶۱۵۴، ج ۴، ص ۱۴۲.

..... "الدر المختار" و "رد المحتار" بالمقدمة، مطلب: نفی الکلام علی انشاء الشعر، ج ۱، ص ۱۱۶.

جائز یا ناجائز ہونے کو معلوم کر سکتے ہیں اور یہ ہمارے فقہاء کرام ہیں جنہوں نے شریعت اسلامیہ کی روشنی میں افعال مکلفین کے ہر فعل کے جواز یا عدم جواز کو بیان فرمادیا ہے۔

ان کی فقہی خدمات نے یہ ثابت کر دیا کہ اسلام ایک ہم گیر اور جامع نظام زندگی ہے جو انسانی حیات کے ہر پہلو کی اصلاح کرتا ہے اور قرآن پاک کا یہ فرمان: ﴿وَلَا تَطْغَوْا لِيَا يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا﴾ (۱) یعنی قرآن کریم میں ہر شے کا بیان ہے ایک ایسا دعویٰ ہے جس کی صداقت شک و شبہ سے بالاتر ہے۔ یہ ہے فقہ کی عظمت و فضیلت ”الاشباہ والنظائر“ میں ہے کہ فقہ حدیث کا شجرہ ہے اور فقہ کا اجر و ثواب محدث سے کم نہیں ہے۔ (۲) بلکہ درحقیقت فقہ قرآن، حدیث تفسیر اور فقہ کا جامع ہوتا ہے۔ ”اشباہ“ میں یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ انبیاء کرام کے علاوہ کوئی دوسرا انسان یہ نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ جب اس کے ساتھ خیر کا ارادہ فرمائے تو اسے کیا اور کتنا ثواب دے گا اور اللہ اسے کیا کیا صفات حمیدہ عطا فرمائے گا کیونکہ ارادہ الہی معنیات میں سے ہے مگر فقہائے کرام اس ارادہ کو جانتے ہیں کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: جب اللہ تعالیٰ کسی کے ساتھ خیر کا ارادہ فرماتا ہے تو اسے دین میں فقیہ بنادیتا ہے۔ (۳)

شارح مسلم شریف امام نووی فرماتے ہیں ”حضرت مسروق رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ صحابہ کرام رحمہم اللہ کا تمام علم ان چھ حضرات میں تھا سیدنا حضرت علی، سیدنا حضرت عمر، سیدنا حضرت ابی بن کعب، سیدنا حضرت ابوہریرہ، حضرت زید اور سیدنا عبداللہ بن مسعود رحمہم اللہ (۴) (تقریب از رد المحتار ج ۲/۳۳۲) علماء محققین فرماتے ہیں، فقہ کی کاشت سیدنا عبداللہ بن مسعود رحمہم اللہ نے فرمائی، حضرت علقمہ رحمہم اللہ نے اس کی آبیاری کی۔ حضرت ابراہیم نخعی رحمہم اللہ نے اس کھیتی کو کاٹا، حضرت حماد علیہ الرحمۃ نے اس کا دانہ جدا کیا، حضرت امام ابوحنیفہ رحمہم اللہ نے اس کو باریک چیرا، حضرت امام ابو یوسف نے اس کا آٹا گوندھا اور حضرت امام محمد رحمہم اللہ نے اس کی روٹیاں پکائیں اب تمام امت ان روٹیوں سے شکم سیر ہو رہی ہے اور حضرت امام محمد رحمہم اللہ کی عظمت اور جلالت علم ان کی تصانیف سے ظاہر ہے جیسے جامع صغیر، جامع کبیر، مبسوط، زیادات اور النوادر وغیرہ۔

ایک روایت کے مطابق فقہ میں امام محمد علیہ الرحمۃ کی تفنیقات کی تعداد نو سو تینانوے ہے آپ کے ہی تلامذہ میں سے

..... ترجمہ کنز الایمان: اور نہ کوئی تراویح و شنگ جو ایک روشن کتاب میں لکھا ہے۔ (ب ۷، الانعام: ۵۹)

..... ”الاشباہ والنظائر“، الفہم الثالث: الجمع والفرق، ص ۳۳۰۔

..... ”الاشباہ والنظائر“، الفہم الثالث: الجمع والفرق، ص ۳۳۷۔

و ”صحیح البخاری“، کتاب العلم، باب من یرد اللہ بہ... إلخ، الحدیث: ۷۱، ج ۱، ص ۴۲۔

..... ”رد المحتار“، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۶۱۔

امام شافعی علیہ الرحمہ ہیں۔ آپ نے حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کی بیوہ ماں سے عقد کر لیا تھا اور امام شافعی علیہ الرحمہ کی کو اپنا تمام مال اور کتب خانہ دے دیا تھا۔ امام شافعی کے فقیہ و مجتہد ہونے کا سب سے بڑا اور حقیقی سبب یہی ہے خود امام شافعی فرماتے ہیں کہ جو شخص علم فقہ حاصل کرنا چاہے اسے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے تلامذہ و اصحاب (رحمہم اللہ تعالیٰ) کا دامن تمام لینا چاہیے کیونکہ حقائق ان پر منکشف کر دیئے گئے ہیں اور معانی، مفہیم تک رسائی ان کے لئے پہل بنادی گئی ہے پھر فرمایا واللہ میں ہرگز فقیہ نہ ہوتا اگر میں محمد بن الحسن شیبانی کا دامن نہ تمام لیتا اور ان کی کتابیں میرے پاس نہ ہوتیں۔

حضرت اسماعیل بن ابی رجاہ فرماتے ہیں: میں نے حضرت امام محمد رحمہ اللہ صلی علیہ کو خواب میں دیکھا میں نے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا انہوں نے جواب دیا اللہ تعالیٰ نے میری مغفرت فرمادی اور فرمایا اگر میں تجھے عذاب دینے کا ارادہ رکھتا تو یہ ظلم تجھے نہ دیتا۔ حضرت اسماعیل نے دوسرا سوال کیا کہ ابو یوسف رحمہ اللہ صلی علیہ کہاں ہیں جواب میں فرمایا ہم سے دو سچاوپر، پھر میں نے حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ صلی علیہ کے بارے میں سوال کیا فرمایا: وہ تو بہت ہی بلند اعلیٰ علمین میں ہیں۔ صاحب در مختار علامہ علاؤ الدین الحصکفی رحمہ اللہ صلی علیہ فرماتے ہیں کہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ صلی علیہ کا اعلیٰ علمین میں ہونا قطعاً تعجب کی بات نہیں ہے کیونکہ آپ اس درجہ عابد و زاہد، متقی اور صاحب ورع تھے کہ چالیس سال تک آپ نے عشاء کے وضو سے فجر کی نماز ادا فرمائی اور آپ رحمہ اللہ صلی علیہ نے اپنے رب (عزوجل) کا سو بار خواب میں دیدار فرمایا، آپ نے اپنے آخری ہار ج میں جب جنتہ الکعبہ (مخلفین کعبہ) سے کعبہ کے اندر داخل ہو کر اندرون عمارت کعبہ نماز ادا کرنے کی اجازت چاہی آپ اندر داخل ہوئے اور دوستوں کے درمیان عالم شوق میں صرف دانے پیر پر کھڑے ہو کر بایاں پیر سیدھے پیر کے اوپر رکھ لیا یہاں تک کہ اسی حالت میں قرآن پاک نصف پڑھ لیا پھر رکوع و سجدہ کیا دوسری رکعت میں بائیں پیر پر کھڑے ہو کر داہنا پیر اٹھا کر بائیں پیر پر رکھا اور نصف آخر قرآن پاک ختم فرمایا، جب سلام پھیر کر نماز سے فارغ ہوئے تو بے ساختہ روتے ہوئے اپنے رب (عزوجل) سے مناجات کی اور عرض کیا: اے میرے محبوب! اس کمزور و ضعیف بندے نے تیرا کچھ بھی حق عبادت ادا نہیں کیا لیکن تیری معرفت حاصل کرنے میں حق معرفت ادا کیا پس تو اس کے حق عبادت کی ادائیگی میں نقصان کو اس کے کمال معرفت کے بدلے بخش دے۔ اس وقت خانہ کعبہ کے ایک گوشہ سے یہ غیبی آواز آئی: اے ابو حنیفہ! بے شک تو نے حق معرفت ادا کیا اور ہماری عبادت کی اور بہترین عبادت کی بھینا ہم نے تیری مغفرت فرمادی اور اس کی بھی جس نے تیری اجاب کی اور جس نے تیرا مسلک اختیار کیا یہاں تک کہ قیامت آجائے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ صلی علیہ سے کسی نے سوال کیا کہ آپ اس بلند مقام پر کیسے پہنچے آپ رحمہ اللہ صلی علیہ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے اپنے علم سے دوسروں کو فائدہ پہنچانے میں کبھی بخل نہیں کیا اور جو مجھے نہیں آتا تھا اس میں دوسروں سے استفادہ کرنے سے میں کبھی نہیں رکا۔^(۱)

امام ابو یوسف (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی روایت یہ ہے کہ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے کسی نے سوال کیا کہ آپ نے علم کا یہ درجہ کس طرح حاصل کیا۔ آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے فرمایا کہ میں نے علم حاصل کرنے میں سخت محنت کی اور بیش از بیش شکر الہی ادا کیا کہ جب بھی مجھے کسی چیز کی فہم ملی اور علم و حکمت حاصل ہوا تو میں نے الحمد للہ کہا تو اللہ تعالیٰ میرا علم زیادہ فرماتا رہا۔^(۱)

مسافر بن کرام یا بقول امام شامی مسعر بن کدام کہتے ہیں جس نے امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کو اپنے اور اللہ (عزوجل) کے درمیان میں لے لیا مجھے اُمید ہے کہ پھر اسے کوئی خوف نہ رہے گا۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے روایت ہے کہ سیدنا آدم علیہ السلام نے مجھ پر فخر فرمایا اور میں اپنی اُمت میں سے ایک شخص پر فخر کروں گا جس کا نام نعمان اور اس کی کنیت ابو حنیفہ ہے۔ ایک دوسری روایت یہ ہے کہ تمام انبیاء کرام مجھ پر فخر کریں گے اور میں ابو حنیفہ پر فخر کروں گا جو اس سے محبت کرے گا اس نے مجھ سے محبت کی اور جس نے اس سے بغض رکھا اس نے مجھ سے بغض رکھا (تقدم شرح مقدمہ ابی الیث) علامہ ابن جوزی نے اس حدیث کے بارے میں فرمایا کہ یہ موضوع حدیث ہے۔ لیکن ”الغنیۃ المصنوی“ میں ابن جوزی کے اس قول کو تعصب پر محمول کیا ہے کیونکہ یہ حدیث متعدد اور مختلف طریقہ پر روایت کی گئی ہے۔^(۲)

علامہ ابن حجر کی شافعی علیہ السلام نے اپنی کتاب ”الغیرات الحسان فی ترویجہ ابی حنیفۃ النعمان“ میں فرمایا: امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے حالات، کرامات اور اخلاق و سیرت جو اس کتاب میں بیان کئے گئے ہیں جو شخص بھی ان کا مطالعہ کرے گا وہ جان لے گا کہ آپ کی عظیم بلند شخصیت اس امر سے بے نیاز ہے کہ آپ کے فضائل میں موضوع احادیث کا سہارا لے۔ نیز فرمایا کہ جو چیز آپ کی حکمت شان اور علوم و تربیت کے لئے استدلال کا کام دیتی ہے وہ یہ حدیث ہے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: ۱۵۰ھ میں زینت دنیا اٹھائی جائے گی۔ جس الامر کو ردی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حضرت امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) کی ذات پر محمول ہے کیونکہ آپ کا وصال ۱۵۰ھ میں ہوا۔^(۳)

علامہ ابن حجر کی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) فرماتے ہیں کہ اور احادیث مجھ بھی آپ کی شان میں وارد ہیں جو آپ کی فضیلت کی طرف اشارہ کرتی ہیں۔ بخاری و مسلم حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، اور شیرازی و طبرانی قیس بن سعد بن عبادہ سے ان الفاظ میں روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اگر علم ثریا کے پاس معلق ہوتا تو بھی

①..... ”رد المحتار“، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۲۷.

②..... ”الدر المختار“، المقدمة، ج ۱، ص ۱۲۷-۱۲۹.

③..... ”مسند ابی یعلی“، مسند عبد الرحمن بن عوف بالحدیث: ۸۴۸، ج ۱، ص ۳۵۶.

ایٹائے فارس اسے حاصل کر لیتے۔^(۱) اور طبرانی کے لفظ بروایت قیس یہ ہیں کہ عرب اسے نہ پائیں گے ایٹائے فارس ضرور حاصل کر لیں گے۔^(۲) روایت مسلم ابو ہریرہ سے ہے: اگر ایمان ثریا کے پاس ہوتا تو بھی ایٹائے فارس جاتے حتیٰ کہ اسے حاصل کر لیتے۔^(۳) اور روایت شخبین میں^(۴) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے: قسم اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر دین ثریا پر معطی ہوتا تو بھی فارس کا ایک شخص اس کو حاصل کر لیتا۔^(۵) اور فارس سے مراد اس کے مشہور شہر نہیں ہیں بلکہ عجمی قوم مراد ہے اور وہ فارس کے لوگ ہیں کیونکہ دیلمی کی روایت ہے: "نَحْنُ الْعَجَمِ فَارِسٌ"^(۶) اور امام ابو حنیفہ کے دادا فارس ہی سے تھے، اکثر علماء کی یہی تحقیق ہے^(۷)

علامہ حافظ سیوطی طیار مرمر فرماتے ہیں یہ حدیث جس کی امام بخاری نے روایت کی ہے اصل ہے صحیح ہے اس پر اعتماد کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ یہ اشارہ حضرت امام ابو حنیفہ (طیار مرمر) کی طرف ہے اور "حاضیہ خیر فقیہی علی المواہب" میں علامہ شامی جو کہ حافظ سیوطی کے تلمیذ ہیں، فرماتے ہیں کہ ہمارے شیخ کا یہ جرم کہ اس حدیث سے امام ابو حنیفہ (طیار مرمر) مراد ہیں یہ وہ جرم و یقین ہے کہ جس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں کیونکہ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ ایٹائے فارس میں آج تک کوئی فرد بھی علم کی اس بلندی اور مقام پر نہیں پہنچا جس پر امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں۔^(۸) علامہ جرجانی امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے فضائل و مناقب میں بحوالہ سند حضرت اہل بن عبد اللہ التفسوی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اگر امت موسیٰ اور عیسیٰ میں امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) جیسے ہوتے تو ان کی امت یہود اور نصاریٰ نہ بن سکتی۔^(۹)

..... "صحیح مسلم"، کتاب فضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم، باب فضل فارس بالحديث: ۲۳۰- (۲۵۴۶)، ص ۱۳۷۸.

و "کنز العمال"، کتاب الفضائل، القبال و ذکرہم بالحديث: ۳۴۱۲۶، ج ۱۲، ص ۴۲.

..... "المصنوع الكبير"، ما أسند فہم بن سعد بالحديث: ۹۰۰، ج ۱۸، ص ۳۵۳.

و "کنز العمال"، کتاب الفضائل، القبال و ذکرہم بالحديث: ۳۴۱۲۴، ج ۱۲، ص ۴۲.

..... "صحیح مسلم"، کتاب فضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم، باب فضل فارس بالحديث: ۲۳۱، ۲۳۰- (۲۵۴۶)، ص ۱۳۷۸.

..... یعنی بخاری و مسلم میں۔

..... "صحیح مسلم"، کتاب فضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم، باب فضل فارس، الحديث: ۲۳۰- (۲۵۴۶)، ص ۱۳۷۸.

و "كشف الغفاء"، بحرف الواو بالحديث: ۶۲۲۹، ج ۲، ص ۳۱۳.

..... "فردوس الاغبار"، الحديث: ۲۷۱۴، ج ۱، ص ۳۶۶.

..... "المعيرات الحسان"، في مناقب الامام الاعظم ابي حنيفة النعمان، المقدمة الثالثة، ص ۲۳- ۲۴.

..... "رد المحتار"، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۰.

..... "المر المختار"، المقدمة، ج ۱، ص ۱۳۱.

یعنی اُن کی امت میں اس طرح کے عقائد ضالہ باطلہ داخل نہ ہو سکتے اگر ان امتوں میں امام اعظم ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) جیسا روشن دماغ، صاحب فہم و ادراک، صاحب عقل و بصیرت، علوم دینیہ کا ماہر و کامل، صاحب صدق و صفا اور عارف بالحق ہوتا تو وہ ان کے عقائد باطلہ اور نظریات فاسدہ ضالہ کار د کرتا اور ان امتوں کو ہلاکت کے گڑھے میں گرنے سے روک دیتا۔^(۱)

امام الزائمرہ حضرت امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے فضائل و مناقب اور کمالات احاطہ شمار سے زیادہ ہیں سبط ابن جوزی نے دو بڑی جلدوں میں ان مناقب کو بیان کیا ہے اور ان کا نام ”الانصاف لطیف انبیا الاصل“ رکھا۔^(۲) جن علماء عظام نے آپ کے فضائل و مناقب میں تصنیفات کیں اور آپ پر حاسدوں کی طرف سے کئے جانے والے (اعتراضات کے)^(۳) جوابات دیئے ان میں علامہ سیوطی مدبر رحمہ ہیں۔ انہوں نے ”کتاب فی الضعیفۃ“ تصنیف کی اور علامہ ابن حجر المکی الشافعی نے جو کتاب لکھی اس کا نام ”غیر ائہ الحسن“ رکھا جس کا ذکر کچھ ہی پہلے کیا جا چکا ہے۔ اسی موضوع پر علامہ یوسف ابن عبد الہادی کی کتاب ”تہذیب الضعیفۃ“ ہے اس میں علامہ یوسف ابن عبد الہادی نے ابن عبد البر کا یہ قول بیان کیا: ”حضرت امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی شان میں کوئی برا لفظ ہرگز نہ کہا جائے اور نہ کسی ایسے شخص کی تصدیق یا موافقت کی جائے جو آپ کی شان میں بد گوئی کرے بخدا میں نے آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے زیادہ افضل، متورع اور آپ سے زیادہ فقیہ کسی کو نہیں پایا۔ آگے چل کر مزید فرمایا کہ کوئی شخص خطیب کے کلام سے جو انہوں نے امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے خلاف لکھا ہے، دھوکہ نہ کھائے کیونکہ خطیب تو بہت سے علماء کے خلاف شدید مصیبت کا شکار ہیں، نشان کی مصیبت سے امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) محفوظ رہے، نہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ اور نشان کے اصحاب، انہوں نے سب ہی پر بھرپور حملے اور تنقیدیں کی ہیں۔ خطیب کی ان تحریروں اور تنقیدوں کے جوابات بھی لکھے گئے اور انہیں ”کتاب الخطیب“ نام کا رسالہ خطیب بغدادی کے جواب ہی میں ہے۔ رہا معاملہ ابن الجوزی کا، انہوں نے حضرت امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) پر طعن و تنقید میں جو کچھ کہا وہ خطیب بغدادی کی آواز باز گشت ہے خود ابن الجوزی کے پوتے نے اپنی کتاب ”میزان الزمان“ میں اپنے دادا کے کلام پر حیرت کا اظہار کیا ہے وہ لکھتے ہیں کہ علامہ خطیب بغدادی اگر طعن کرتے ہیں تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کیونکہ انہوں نے بہت سے علماء پر طعن کیا ہے، (گویا یہ ان کی عادت ہے) تعجب تو اپنے جد محترم ابن الجوزی پر ہے کہ انہوں نے خطیب کا اسلوب و طریقہ کیوں اختیار کیا اور اتنی بڑی بات کہی۔ سبط ابن الجوزی فرماتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے تعصب رکھنے والوں میں دارقطنی اور ابو نعیم (صاحب الدلائل) بھی ہیں کیونکہ انہوں نے کتاب ”حلیہ“ میں ان علماء کا ذکر کیا جو حضرت امام اعظم

۱..... ”رد المحتار“، المقلدۃ، مطلب: بحوزہ تقلید المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۱۔

۲..... ”الدر المختار“، المقلدۃ، ج ۱، ص ۱۳۱، ۱۳۲۔

۳..... اس بریکٹ کی عبارت، قفا ترجمہ عبارت کی وجہ سے لکھ دی گئی۔۔۔۔۔ علمہ

(رحمی اللہ تعالیٰ ص) سے علم و فضل اور زہد و تقویٰ میں کمتر ہیں لیکن امام اعظم (رحمی اللہ تعالیٰ ص) کا ذکر نہیں کیا۔^(۱)

علامہ تاج السکبکی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں: جن لوگوں کی یہ خواہش ہے کہ انہیں رشد و ہدایت حاصل ہو جائے انہیں چاہئے کہ وہ تمام ائمہ سابقین کے ساتھ ادب و احترام کا طریقہ اپنائیں اور ان کے باہمی مکالمات کی طرف توجہ نہ دیں مگر جب کہ ان ائمہ میں سے کسی کا کلام کسی واضح اور مضبوط دلیل کا حامل ہو۔ پھر بھی اگر تم ان اقوال میں کوئی بہتر تاویل اور حسن عن قائم کر سکتے ہو تو اسی پر محمول کرو بصورت دیگر اسے نظر انداز کر دو (یعنی ان کی خدمت و محضت نہ کرو اور انہیں مطعون نہ کرو) ہرگز ہرگز تم ان مکالمات کی طرف کان نہ لگاؤ جو حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہما کے درمیان وقوع پذیر ہوئے یا حضرت امام مالک اور حضرت ابن ابی الزنجب رحمہما علیہ کے درمیان ہوئے یا حضرت امام احمد بن صالح^(۲) اور امام نسائی یا امام احمد اور حضرت حارث الحاسبی کے مابین ہوئے رحمہم اللہ صلی۔^(۳)

علامہ تاج السکبکی علیہ الرحمۃ والرضوان نے اس کے بعد حضرت امام مالک علیہ الرحمۃ پر تنقید کرنے والوں اور حضرت امام شافعی علیہ الرحمۃ پر ابن معین کے اعتراض و کلام کو ذکر کر کے فرمایا کہ ایسے ایسے ائمہ کرام اور اکابرین پر اعتراض کرنے والوں کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی نادان پہاڑ کے پتھروں سے اپنا سر ٹکرائے۔ ظاہر ہے کہ نقصان خود اس کے سر کا ہوگا پتھر کا کچھ نہ بگڑے گا۔ جیسا کہ حسن بن ہانی نے کہا ہے۔

يَا نَاطِحَ الْجَبَلِ الْعَالِي لِجَلْمَةٍ أَضِيقُ عَلَى الرَّأْسِ لَا تُشْفِقُ عَلَى الْجَبَلِ^(۴)

ترجمہ: ”اے پہاڑ سے سر ٹکرانے والے تاکہ پہاڑ کو پھوڑا سے اپنا سر پھٹ جانے سے ڈر پہاڑ کی فکر نہ کر۔“

ائمہ سلف نے اور علمائے متاخرین نے حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تعریف و توصیف میں اور آپ کے علم و فضل، فہم و فراست، عقل و درایت، زہد و تقویٰ، عبادت و ریاضت اور احتیاط و خشیت الہی کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے وہ ایک عظیم ذخیرہ ہے اسے اگر مرتب کیا جائے تو صد ہا کتابیں مولف ہو جائیں۔ علامہ تاج السکبکی نے اس کو بالخصوص بیان فرمایا ہے حضرت امام غزالی علیہ الرحمۃ کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف لکھا ہے یہ قطعاً غلط ہے اس کی تردید کے لیے یہ کافی ہے کہ حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مشہور و مستند کتاب ”احیاء العلوم“ میں جہاں ائمہ اربعہ کے تراجم و حالات بیان فرمائے ہیں وہاں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں ان کے الفاظ یہ ہیں: ”آپ نہایت درجہ

①..... ”رد المحتار“، المقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۲، ۱۳۳۔

②..... بہار شریعت میں اس مقام پر ”امام احمد ابن ابی صالح“ لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی مطوم ہوتی ہے کیونکہ اصل میں یہ ”امام احمد بن صالح“ ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں صحیح کر دی ہے۔... علیہ

③..... ”رد المحتار“، المرجع السابق، ص ۱۳۴۔

④..... المرجع السابق، ص ۱۳۴، ۱۳۵۔

عابد و زاہد اور عارف باللہ تھے، اللہ (موجل) سے ڈرنے والے اور اللہ (موجل) کی خوشنودی اور رضا چاہنے والے تھے۔^(۱)

علامہ شامی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں: اگر بزرگان سلف یا ہم ایک دوسرے کے بارے میں کوئی کلام یا اعتراض کریں تو کوئی تعجب کی بات ہے، نہ قابل اعتراض اور قابل مواخذہ جیسا کہ ہمارے مقتدی و ذوالاحترام صحابہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) کے درمیان واقعات پیش آئے کیونکہ وہ سب ہی مجتہدین کے درجہ اور مقام میں تھے، اس لئے یہ فطری امر ہے کہ وہ اپنے مخالف قول پر گرفت کریں اور اسے ناپسند خیال فرمائیں خاص طور سے اس صورت میں جبکہ ان کے پاس دوسرے کے خطا پر ہونے کی دلیل بھی ہو اس سے ان کا حقیقی مقصد دین کی خیر خواہی اور دین کی مدد ہی ہوتا ہے۔ تعجب کی بات تو یہ ہے کہ لوگ اس زمانے میں بھی (چھوٹا منہ بڑی بات) سیدنا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے حلقہ و اصحاب پر زبان طعن دراز کرنے سے باز نہیں آتے حالانکہ ان کے پاس علم ہے نہ عمل اور اپنے کھانے پینے، پہننے اوڑھنے اور معمولات زندگی میں امام اعظم علیہ الرحمہ کی تقلید پر خواہی نہ خواہی مجبور بھی ہیں۔ ان لوگوں کی مثال اس کبھی کی سی ہے جو گھوڑے کی دم سے جگ کرتی ہے وہ یہ نہیں دیکھتے کہ خود ان مخالفین کے اکابر اور ان کے امام مذہب نے سیدنا امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) کی جلالت علم، عظمت شان ان کی مدح و توصیف اور ادب و احترام میں کیا فرمایا کس طرح ان کی صداقت و حقانیت کو تسلیم کیا ہے۔ محققین علماء کرام نے اپنی تالیفات میں آئمہ ثلاثہ اور دیگر علماء کے اقوال بیان کر دیئے ہیں جو انہوں نے حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تعریف و توصیف میں کہے ہیں خاص طور سے حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی شان بلند نشان میں اظہار عقیدت و محبت۔ بے شک نیک و کامل سے نیکی و کمال کا ہی ظہور ہوتا ہے اور ناقص و بد اعمال سے نقص و بدی ہی کا ظہور ہوگا۔ معترض اور بدخواہ کے لئے یہی سزا کافی ہے کہ وہ اس کامل کے فیوض و برکات سے محروم ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ہر محرومی سے محفوظ رکھے۔^(۲) آمین۔

امام شافعی علیہ الرحمہ کا بارگاہ امام ابو حنیفہ (علیہ الرحمہ) میں ادب و احترام کا یہ عالم تھا کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ سے برکت حاصل کرتا ہوں اور آپ کی قبر پر حاضری دیتا ہوں اور جب مجھے کوئی ضرورت پیش آتی ہے تو میں دو رکعت نماز نفل ادا کرتا ہوں اور ان کی قبر کے قریب آ کر اس کے صل کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرتا ہوں تو میری حاجت جلد پوری ہو جاتی ہے۔^(۳) (رد المحتار) اور ایک مستند روایت یہ ہے کہ حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ نے نماز فجر امام اعظم علیہ الرحمہ کی قبر کے نزدیک ادا کی تو اس میں قنوت نہیں کیا۔ جبکہ شوافع کے یہاں قنوت نماز فجر میں پڑھی جاتی ہے کسی نے آپ سے سوال کیا کہ حضور

..... "رد المحتار" بالمقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۵.

و "إحياء علوم الدين"، كتاب العلم، الباب الثاني في العلم المحمود... إلخ، القسم الثاني، ج ۱، ص ۴۴.

..... "رد المحتار" بالمقدمة، مطلب: يجوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۵.

..... المرجع السابق.

یہ کیا کیا، آپ نے فجر میں قنوت نہیں کیا۔ آپ نے جواب میں فرمایا کہ یہ صاحب قبر کا ادب واحترام ہے۔ (۱)

حضرت سیدنا علی النخواس رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: آئمہ مجتہدین کے قبضین پر ضروری ولازم ہے کہ وہ ہر اس عالم کی تعظیم واحترام کریں جس کی طرح توصیف ان کے امام مذہب نے کی ہے تقلید و اتباع اور اعتاد کا تقاضا تو یہی ہے۔ (۲)

علامہ سبط ابن الجوزی کے علاوہ بھی دیگر علمائے عظام نے حضرت امام اعظم علیہ رحمۃ اللہ انہی کی ذات مقدسہ کی توصیف و تکریم میں بہت سی کتابیں لکھی ہیں جیسے امام طحاوی، الحافظ الذہبی اور علامہ کروری رحمہم اللہ علیہ اجمعین۔

حاصل کلام یہ ہے کہ سیدنا امام اعظم حضرت ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ سید ائکل، فخر الرسل، حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام کے عظیم معجزات میں سے ایک معجزہ ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے بارے میں پہلے ہی خبر دے دی تھی جیسا کہ ہم نے ان احادیث میں بیان کر دیا ہے جو اس سے قبل تحریر کی ہیں۔ (۳) جس طرح علمائے محدثین کے نزدیک یہ حدیث:

لَا تَسْبُوا قُرَيْشًا فَإِنَّ غَالِبَهَا بَنُو الْأَزْهَقِ عِلْمًا (۴)

قریش کو برا نہ کہو کیونکہ ان میں کا ایک عالم زمین کو علم سے بھر دے گا۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ صلی علیہ پر محمول کی جاتی ہے اور ایک اور حدیث حضرت امام مالک رحمہ اللہ صلی علیہ پر محمول کی جاتی ہے۔ جس میں فرمایا گیا:

يُؤْخِذُكَ أَنْ يُضْرِبَ النَّاسُ أَكْبَادَ الْإِبِلِ يَطْلُبُونَ الْعِلْمَ فَلَا يَجِدُونَ أَحَدًا أَهْلَمَ مِنْ عَالِمِ الْمَدِينَةِ (۵)

یعنی عنقریب لوگ طلب علم کے لئے لے لے سڑ کریں گے لیکن وہ نہ پائیں گے عالم کے مقابلہ میں زیادہ علم والا کہیں اور نہ پائیں گے۔

علماء فرماتے ہیں کہ پہلی حدیث کا اشارہ امام شافعی علیہ الرحمۃ کی طرف اور دوسری حدیث کا اشارہ امام مالک علیہ الرحمۃ کی طرف ہے لیکن اس میں احتمال غیر بھی ہے مگر وہ حدیثیں جو سیدنا امام ابو حنیفہ امام مالک رحمہ اللہ صلی علیہ کے بارے میں بیان کی گئی ہیں ان میں مراد حضرت امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) ہیں۔ ان میں احتمال غیر نہیں ہے کیونکہ حضرت سلمان قاری رحمہ اللہ صلی علیہ اگرچہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ صلی علیہ سے بلا شک و شبہ بہت بلند اور افضل ہیں کیونکہ وہ صحابی رسول علیہ السلام ہیں لیکن یہ بھی

..... "رد المحتار"، المقدمة، مطلب: بحوز تقلید المفضول... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۵.

..... المرجع السابق، ص ۱۳۶.

..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، المقدمة، مطلب: بحوز تقلید المفضول... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۶.

..... "حلیۃ الأولیاء"، ملاحذہ: ۱۳۱۵، ج ۹، ص ۷۲.

..... "جامع الترمذی"، کتاب العلم، باب ما جاء فی عالم المدینۃ، الحدیث ۲۶۸۹، ج ۴، ص ۳۱۱.

مسئلات میں سے ہے کہ ان کا مقام علم، اجتہاد، تفسیر دین اور تدوین احکام شرعیہ میں امام اعظم جیسا نہیں اور یہ اللہ (عزوجل) کا فضل ہے کہ وہ مفضل کو وہ مقام عطا فرمادے جو افضل کو نہ ملے۔ (۱)

آپ کے مناقب و فضائل کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ آپ کا مسلک و مذہب اس درجہ شائع و ذائع ہے کہ دنیا کے تمام ممالک، بلاد و اصهار میں پھیلا ہوا ہے بعض ممالک اور علاقے ایسے ہیں جہاں آپ کے مسلک کو ماننے والے بھاری اکثریت میں ہیں اور دیگر ائمہ ثلاثہ کے قبیحین کی تعداد اقل قلیل ہے نیز علمائے احناف کی کثرت کا اندازہ اس امر سے لگایا جاسکتا ہے کہ علاقہ ماوراء النہر اور سمرقند میں ایک ایسا قبرستان تھا جس میں فقہ حنفی کے ماہر علماء جن میں سے ہر ایک کا نام محمد تھا چار سو کی تعداد میں دفن ہوئے اس قبرستان کا نام ہی "قُبْرَةُ الْمُحَنِّدِينَ" تھا اسی لئے جب صاحب ہدایہ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی کا وصال ہوا تو وہاں کے لوگوں نے انہیں "قُبْرَةُ الْمُحَنِّدِينَ" میں دفن نہیں ہونے دیا کیونکہ آپ کا نام محمد نہیں تھا حالانکہ آپ اپنے وقت کے جلیل القدر اور ماہر و کامل عالم تھے، مجبوراً آپ کو اسی قبرستان کے قریب دوسری جگہ دفن کیا گیا۔ ایک روایت یہ ہے کہ جن علماء نے امام اعظم علیہ السلام کے مسلک و مذہب کو نقل کیا اور پھیلا یا ان کی تعداد چار ہزار ہے پھر ان میں سے ہر ایک کے تلامذہ اور روایت کرنے والے ان کی تعداد بھی اس قدر ہے اس سے بھی فقہ حنفی کی عظمت و مقبولیت اور اس کے علماء کی کثرت کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ (۲)

علامہ ابن حجر مکی (۳) فرماتے ہیں کہ کچھ ائمہ کرام نے فرمایا کہ اسلام کے مشہور ترین ائمہ میں سے کسی سے اس درجہ دین کی خدمت نظر نہیں آتی جتنی امام ابو حنیفہ علیہ السلام اور ان کے اصحاب و تلامذہ نے کی اور جس درجہ علم کے فیوض و برکات اور دین کا نفع علماء اور عوام نے آپ سے اور آپ کے تلامذہ سے حاصل کیا کسی دوسرے سے حاصل نہیں ہوا۔ اس معاملے میں کوئی بھی حضرت امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کا مثل و نظیر نہیں ہے۔ بعض علماء نے فقہ حنفی کے تقریباً آٹھ سو ماہرین کے تراجم (حالات و زندگی) اپنی کتاب میں بیان فرمائے ہیں جن میں ان کے نام اور نسب تک محفوظ کر دیئے ہیں۔ (۴) اور یہ اس دعویٰ کی دلیل ہے کہ والہ اللہ آپ کی ذات سرور کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ایک عظیم معجزہ ہے آپ کے مسلک و مذہب کو اللہ جل و علانی نے وہ فضیلت و عظمت اور قبولیت عطا فرمائی کہ صدیوں تک عہدہ قضا احناف ہی کے پاس رہا بلکہ ایسی مثالیں شاذ و نادر ملیں گی کہ عہدہ قضا کسی غیر حنفی عالم کو ملا ہو، حکومت عباسیہ کے پورے دور میں یہ عہدہ حنفی علماء کے پاس ہی رہا حالانکہ بنی عباس مسلک حنفی نہ تھے۔

..... "رد المحتار"، المقدمۃ، مطلب: بحوز تقلید المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۶.

..... "الفر المختار" و "رد المحتار"، المقدمۃ، مطلب: بحوز تقلید المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۳۷.

..... بہار شریعت میں اس مقام پر "شراح بخاری" لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ شراح بخاری علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہیں نہ کہ علامہ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ، اسی وجہ سے ہم نے متن میں "کی" لکھ کر صحیح کر دی ہے۔... علیہ

..... "الغیرات الحسان فی مناقب الإمام الأعظم أبي حنیفة النعمان"، الفصل الثامن، ص ۳۷.

پھر ان کے بعد سلاطین سلجوقی اور خوارزمی کے زمانے میں بھی عہدہ قضا پر علماء احناف ہی مقرر تھے اور ان کے بعد سلاطین آل عثمان نے بھی عہدہ قضا پر حنفی علماء ہی کو مقرر کیا۔ ہندوستان میں بھی اسلامی حکومت کے پورے دور میں حنفی علماء ہی اس عہدہ پر رہے اور یہ پورا زمانہ ہزار سال پر مشتمل ہے۔ اس کے بعد تو حکومت اسلام انتشار کا شکار ہو گئی صرف ایک مصر کا علاقہ ایسا تھا جس میں عہدہ قضا شافعی مسلک علماء کے ساتھ خاص رہا وہ بھی سلطان عمرس کے زمانے تک۔^(۱) (رد المحتار)

فقہ حنفی کی فضیلت میں بعض علماء کا ایک قول یہ ہے کہ سیدنا حضرت عیسیٰ علی نبیہ وسلم اسلام اس مذہب کے مطابق فیصلہ فرمائیں گے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ فقہ حنفی کے پیرو ہوں گے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ قرآنی احکام کا استفادہ براہ راست حضرت خاتم المرسلین علیہ السلام سے فرمائیں گے، کیونکہ آپ حضور علیہ السلام کے ہی خلیفہ ہوں گے لیکن حنفی مسلک اس استفادہ کے صین مطابق ہوگا۔ اسی طرح سیدنا حضرت امام مہدی علیہ السلام جب ظہور فرمائیں گے تو چونکہ وہ خود مجتہد مطلق ہوں گے اس لیے وہ خود مسائل کا استنباط فرمائیں گے، لیکن ان کا استنباط بھی فقہ حنفی پر منطبق ہوگا۔ یہ تمام امور اس امر کے شاہد ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے جمیع علماء اسلام میں آپ کو وہ فضیلت و شرافت اور وہ امتیاز و خصوصیت عطا فرمائی تھی جو آپ کے سوا کسی دوسرے امام کو نہ ملے۔^(۲)

آپ (رحمۃ اللہ علیہ) نے فقہ حنفی کی تدوین کی اور اس کو ایک مستقل علم کی شکل عطا فرمائی اور قرآن کریم اور احادیث نبویہ کے اصولوں پر اس کے احکام کو متفرع کیا اور قیامت تک کے لئے امت کو بے نیاز کر دیا۔ بعض علماء نے آپ کو اس فضیلت میں سیدنا حضرت ابو بکر رحمۃ اللہ علیہ سے تشبیہ دی ہے کہ جس طرح وہ اول شخص ہیں جنہوں نے بمشورہ حضرت عمر رحمۃ اللہ علیہ قرآن پاک کو ایک جگہ جمع فرمادیا، اسی طرح حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے سب سے پہلے قرآن وحدیث سے اصول مستخرج فرمائے پھر ان پر احکام شرعیہ متفرع کر کے فقہ کی تدوین کی اور اس علم کی بنیاد قائم کی بالیقین حضرت امام ابو حنیفہ کو خود اس پر عمل کرنے، فقہ کی تدوین کرنے اور مسائل متفرع کرنے کا اجر ملے گا اور اس کو بھی قیامت تک اجر ملتا رہے گا جس نے اس کی تدوین وتفريع میں تالیفات کیں اور مسائل کا استخراج کیا تاکہ امت بہ سہولت مسائل شرعیہ سے آگاہی حاصل کر کے اس پر عمل کرے۔^(۳) حدیث شریف میں ہے: جس نے نیک اور اچھا راستہ ایجاد کیا اسے اس کا اجر ہے اور جو اس پر عمل کرے گا اس کا بھی اجر ہے اور یہ اجر اسے قیامت تک ملتا رہے گا بغیر اس کے کہ اس پر عمل کرنے والوں کے اجر میں کمی ہو اور جس نے برا راستہ

..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، المقدمة، مطلب: بحوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۲۷.

..... "الدر المختار"، المقدمة، ج ۱، ص ۱۲۸-۱۳۹.

..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، المقدمة، مطلب: بحوز تقليد المفضل... إلخ، ج ۱، ص ۱۲۹-۱۴۰.

ٹکالاً تو اس پر اس کا گناہ ہے اور جو اس برے راستہ پر چلے اس کا گناہ ہے بغیر اس کے کہ بعد میں اس پر چلنے والوں کے گناہ میں کمی ہو۔^(۱) نیز حدیث پاک ہے کہ جو شخص خیر کی طرف رہنمائی کرے اس کو بھی اتنا ہی ثواب ہے جتنا اس پر عمل کرنے والے کو^(۲) یہ حدیثیں دراصل قواعد شرعیہ اسلامیہ کی بنیاد ہیں جن سے بڑی تعداد میں مسائل متفرع ہوتے ہیں جو نص، سنت، قیاس اور اجماع سے ثابت نہیں ہیں۔^(۳) (عمدة المصنف للقاتی)

امام اعظم رحمہ اللہ علیہ کے مسلک و مذہب کی ایک عظیم خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس مسلک کو اولیاء کرام کی بہت بڑی تعداد نے اختیار فرمایا جو اپنے سخت مجاہدہ میں ثابت قدم رہے اور مشاہدہ حق سے سرفراز ہوئے جیسے حضرت ابراہیم ابن ادم بن منصور البلیغی، شقیق البلیغی بن ابراہیم الزاہد تلمیذ امام ابو یوسف القاضی متوفی ۱۹۳ھ، حضرت معروف الکرخی بن فیروز استاذ سری السقطی متوفی ۲۰۰ھ (یہ وہ بزرگ ہیں جن کی قبر سے ہمارا رحمت طلب کیا جاتا تھا)، ابی یزید بسطامی آپ کا نام طنبور بن عیسیٰ ہے آپ کے دادا محوی سے مسلمان ہوئے متوفی ۲۱۱ھ، فضیل بن عیاض الخراسانی متوفی ۱۸۷ھ، یہ امام ابو حنیفہ کے شاگرد اور حضرت امام شافعی کے استاد ہیں اور بخاری و مسلم نے ان سے روایت کی ہے۔ حضرت داؤد طائی ابن نصر بن نصیر بن سلیمان الکوفی تلمیذ امام اعظم متوفی ۱۶۰ھ، خلف بن ایوب تلمیذ حضرت امام محمد وزفر طبرہ متوفی ۱۵۵ھ یہ فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنا علم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا (جتنا چاہا) آپ سے وہ علم صحابہ کو منتقل ہوا، پھر تابعین کو، ان کے بعد حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ جو چاہے خوش ہوا اور جو چاہے وہ ناخوش و ناراض۔ ابی حامد الغفاری ان کا نام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۰ھ، کہا مشائخ خراسان سے ہیں۔ عبد اللہ بن المبارک، آپ نہایت عابد و زاہد، فقیہ اور محدث تھے۔ ادب و نحو، لغت اور فصاحت و بلاغت میں بھی ماہر و کامل تھے۔ آثار بعد میں سے حضرت امام احمد بن حنبل علیہ الرحمہ کے اساتذہ میں سے ہیں اور حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تلامذہ میں سے ہیں ۱۸۱ھ میں وفات پائی۔ دکیج بن الجراح بن طلیح بن عدی الکوفی (رحمۃ اللہ علیہ) صاحب المصنف الدھر تھے، ہر رات ایک بار ختم قرآن فرماتے۔ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تلامذہ میں سے ہیں اور حضرت امام شافعی کے شیوخ میں ہیں ۱۹۸ھ میں وفات پائی۔ ابو بکر الوراق ان کا نام محمد بن عمرو و العرمذی ہے، اولیاء کرام سے ہیں، ان کا بزرگ اولیاء کرام کے علاوہ حاتم امم اور سید محمد الشاذلی بکری خفی صاحب کشف و کرامت ہیں۔^(۴)

غرض ساڑھے بارہ سو سال میں مسلک احناف کے جس قدر اولیاء کرام گزرے ان کا شمار کرنا مشکل ہے ان میں سے

..... "صحیح مسلم"، کتاب الزکاة، باب الحث علی الصلوة... إلخ، المحدث ۶۹۔ (۱۰۱۷)۔ ص ۵۰۸۔

..... "صحیح مسلم"، کتاب الإمارة، باب فضل إعانة الفازی... إلخ، المحدث ۱۲۳۔ (۱۸۹۳)۔ ص ۱۰۵۰۔

..... "رد المحتار"، المقدمة، مطلب: بحوز تقلید المفضول... إلخ، ج ۱، ص ۱۴۰۔

..... "الدر المختار" و "رد المحتار"، المقدمة، مطلب: بحوز تقلید المفضول... إلخ، ج ۱، ص ۱۴۰۔ ۱۴۴۔

ہر ایک صاحب علم و فضل تھے اور صاحب زہد و تقویٰ بھی اور صاحب مجاہدہ و ریاضت بھی اور صاحب کشف و کرامت بھی۔ ﴿ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ﴾ (۱) اگر ان حضرات کا طین کو امام ابو حنیفہ علیہ السلام کے مذہب میں ذرا بھی شک و شبہ ہوتا کہ اس کی کوئی بات بھی جادہ حق کے خلاف ہے تو اپنے کشف و کرامت کے ہوتے ہوئے ہرگز ہرگز اس مذہب کو اختیار نہ فرماتے۔ علامہ ابوالقاسم قشیری (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) حالانکہ نہایت درجہ شافعی امام مذہب ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے استاد ابوطی الدقاق (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے سنا، انہوں نے فرمایا کہ میں نے طریقت و معرفت ابوالقاسم النصر اہلبی سے حاصل کی، ابوالقاسم فرماتے ہیں میں نے اس کو شبلی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے حاصل کیا اور انہوں نے سری سقلی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے اور انہوں نے حضرت معروف کرخی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے اور انہوں نے داؤد طائی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے اور داؤد طائی نے یہ علم و طریقت حضرت امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) سے حاصل کیا جو کہ اس میدان کے شہسوار ہیں کیونکہ علم حقیقت کا معنی علم شریعت اور عمل بالشریعہ اور تہذیب و تعفیہ نفس ہے اور تمام بزرگان اسلاف نے اعتراف کیا ہے کہ امام اعظم علم شریعت و طریقت اور تہذیب و تزکیہ نفس میں کامل تھے۔ امام احمد بن حنبل علیہ السلام فرماتے ہیں کہ ”امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) علم، ورع اور زہد و ایثار کے اس مقام پر تھے جہاں تک کسی کی رسائی نہیں۔“ عبد اللہ بن مبارک (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) فرماتے ہیں: امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے مقابلہ میں کسی کو یہ حق نہیں کہ اس کی اقتداء کی جائے کیونکہ آپ نہایت متوزع، متقی، پاکیزہ تر اور عالم و فقیہ تھے آپ نے علم میں وہ انکشاف کئے جو دوسروں کی دسترس سے باہر تھے۔ امام ثوری (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے اس شخص سے جو امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے پاس ہو کر آیا تھا فرمایا کہ بلاشبہ تو ایسے شخص کے پاس سے آیا ہے جو تمام روئے زمین میں سب سے زیادہ عبادت گزار ہے۔ (۲)

غرض تمام اہل علم و اصفیاء عرفاء نے آپ کی مدح سرائی کی ہے اور آپ کے فضل کا اقرار کیا ہے پس جو لوگ حضرت امام الائمہ ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) پر اعتراض کرتے ہیں ان کے لیے یہ ایک لمحہ فکریہ ہے کہ اگر آپ کی ذات اقدس اس قدر کامل، افضل، اعلم اور اتقی نہ ہوتی تو یہ عارفین کا طین اور ماہرین علم شریعت و طریقت کس طرح آپ کے جلالت علم، کمال تعلقہ، زہد و ورع اور فضیلت و شرف کا اقرار کرتے اور کیوں آپ کی قصیدہ خوانی کرتے اور آپ کی ذات مقدسہ کو صد باعث افتخار سمجھتے اور آج تک آپ کی عظمت و جلالت کا اقرار پوری ملت اسلامیہ کو ہے۔ آپ اپنے فضل و کمال میں منفرد ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک علیہ الرحمۃ نے آپ کی شان میں جو مدحیہ اشعار کہے اور ان میں جن خیالات کا اظہار کیا اس میں انہوں نے قطعاً مبالغہ نہیں کیا بلکہ فی الحقیقت وہ امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی مدح کا حق ادا نہ کر پائے۔

اس امر میں اختلاف ہے کہ امام اعظم علیہ الرحمۃ نے صحابہ (رضی اللہ عنہم) سے روایت کی یا نہیں، تاریخ ابن خلکان

میں بروایت خطیب حضرت امام اعظم (رحمۃ اللہ علیہ) کے پوتے کا بیان ہے کہ میں اسماعیل بن حماد بن العمان بن ثابت بن العمان بن الرزبان ابناء فارس سے ہوں اور احرار میں سے..... ہم کبھی غلام نہیں رہے۔ میرے جد محترم امام ابو حنیفہؒ میں پیدا ہوئے اور ثابت بن العمان بن الرزبان حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اس وقت وہ (یعنی ثابت) صغیر بہت تھے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے آپ (یعنی ثابت) کے لئے دعائے خیر و برکت دی اور ان کی اولاد کے لئے برکت کی دعا کی، ہم امید کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے بارے میں وہ دعا قبول فرمائی۔^(۱)

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو دیکھا اور کچھ اور صحابہ (رضوان اللہ علیہم) کا زمانہ بھی پایا لیکن ان سے روایت نہیں کی اور ان کی روایت سے مشرف ہوئے، جن صحابہ کا زمانہ آپ نے پایا ان سے عدم سماع (یعنی روایت نہ کرنے) کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ابتداء اس علم کی طرف متوجہ نہ تھے بلکہ اپنے کسب معاش میں مشغول رہتے تھے۔ جب حضرت علامہ شعبی رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کی ذہانت و فطانت اور ذکاوت طبع کو دیکھا تو علامہ موصوف نے آپ کو عظیم دین کے حصول کی طرف متوجہ کیا اس وقت غالباً صحابہ کی وہ جماعت باقی نہ رہی ہوگی یا ان سے ملاقات نہ ہو سکی کہ آپ ان سے احادیث کا سماع کرتے۔^(۲) (رد المحتار ج ۳ ص ۱)

سیدنا امام الانس امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی وفات بغداد کے جیل خانے میں ہوئی جس میں آپ کو خلیفہ منصور عباسی نے اس جرم میں قید کر دیا تھا کہ آپ نے اس کے حکم کی خلاف ورزی کی اور عہدہ قضاہ قبول نہ فرمایا۔ روزانہ آپ رحمۃ اللہ علیہ کو قید خانے سے باہر لایا جاتا، کوڑے لگائے جاتے، سر بازار گشت کرایا جاتا۔ ایک دن آپ کو اتنا مارا گیا کہ کمر سے خون کے فوارے چھوٹ گئے اور سخت ترین اذیت پہنچائی گئی خور و نوش بھی بند کر دیا گیا۔ آپ رحمۃ اللہ علیہ نے ہار گا والہی میں دعا فرمائی جو قبول ہوئی اور اس کے پانچ دن بعد آپ کا وصال ہو گیا۔ ایک روایت یہ بھی ہے کہ منصور کی موجودگی میں آپ کو زہر کا پیالہ پینے کے لیے دیا گیا آپ نے انکار فرمایا کہ میں اپنے نفس کو خود قتل نہ کروں گا۔ پھر زبردستی آپ کے طلق میں اٹھیل دیا گیا جب آپ کو اپنی موت کا یقین ہو گیا آپ نے نماز ادا فرمائی اور بحال سجدہ آپ کا وصال ہوا۔^(۳) اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ

ہٹا کر دھڑ خوش رہے بخاک و خون غلطیہ دن خدا رحمت کند ایں عاشقان پاک طینت را^(۴)

..... "وفیات الأعیان"، أبو حنیفہ (۷۶۵)، ج ۴، ص ۵۷۷.

..... "الدر المختار" و "رد المختار"، المفقعة مطلب: فیما اختلف فیہ من رواۃ... إلخ، ج ۱، ص ۱۴۷-۱۵۳.

..... المرجع السابق مطلب: بحوز تقلید المفضول... إلخ، ج ۱، ص ۱۵۶-۱۵۷.

..... ترجمہ: ایک اچھی رسم کی بنیاد ڈال کر خاک و خون میں تھڑ گئے مالک و جل ان عاشق بزرگ ہستیوں پر اپنی رحمت نازل فرمائے۔

آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی ولادت ۸۰ھ میں ہوئی و وفات ۱۵۰ھ میں عمر مبارک ۷۰ سال تھی۔ باقی آئمہ خلافت کی تاریخ ولادت و وفات بالترتیب یہ ہے۔ حضرت سیدنا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ۹۰ھ میں ہوئی اور وفات ۱۷۸ھ میں، اسی سال عمر مبارک ہوئی۔ حضرت سیدنا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ۱۵۰ھ میں ہوئی اور وفات ۲۰۴ھ میں، چنانچہ سال عمر مبارک پائی۔ سیدنا حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کی ولادت ۱۶۲ھ میں ہوئی اور وفات ۲۴۱ھ میں، ستر سال عمر مبارک ہوئی۔^(۱) امام صاحب اور آپ کے تلامذہ میں اختلاف کی وجہ:

سیدنا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور آپ کے اصحاب و تلامذہ کے مابین اختلاف کی حکمت یہ بیان کی جاتی ہے کہ ایک بار حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایک راستہ سے گزر رہے تھے آپ نے دیکھا کہ ایک کم سن بچہ کچھڑ میں کھیل رہا ہے آپ نے اذراہ تکلّف فرمایا: کہیں گرنہ جاتا۔ اس بچہ نے بدستہ جواب دیا: آپ بچے کہیں آپ پھسل کر گر نہ جائیں کیونکہ اگر آپ گریں گے تو عائشہ کے گر جانے کا اندیشہ ہے۔ کم سن بچہ کے اس معنی خیز جواب سے آپ متاثر ہوئے اور آپ نے اپنے اصحاب و تلامذہ سے فرمایا: اگر تمہیں مسائل شرعیہ میں میرے قول کے خلاف کوئی قوی دلیل ملے تو اسے اختیار کر لو۔ آپ کی اس ہدایت کے بعد آپ کے تلامذہ میں سے ہر ایک آپ ہی کی روایت سے مسائل اخذ کرتا تھا۔^(۲) اس طرح آپ کے اصحاب کا کوئی قول ایسا نہیں ہے جو امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کے قول سے باہر ہو۔ ”ولو العجیہ“ کتاب البہایات میں ہے امام ابو یوسف ملیار مر نے فرمایا: میں نے کوئی بات ایسی نہیں کہی جس میں میں نے امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) کی مخالفت کی ہو۔ میں نے وہی بات کہی جو آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے فرمائی تھی۔ حضرت امام زفر علیہ السلام سے بھی یہی منقول ہے کہ میں نے کبھی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی مخالفت نہیں کی مگر یہ کہ قول امام بیان کیا پھر آپ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے اس سے رجوع فرمایا۔ اس سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ اصحاب امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) آپ کے طریقہ کے خلاف نہیں گئے بلکہ انہوں نے جو کچھ کہا وہ اجتہاد اور رائے اور قیاس سے کہا اور اسی قول کا اتباع کیا جو ان کے استاد نے فرمایا۔^(۳)

”العلوی القلبی“ کے اواخر میں ہے: جب اصحاب امام اعظم (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) میں سے کسی کے قول کو اخذ کیا جائے تو یقین سے جان لینا چاہیے کہ ان کا یہ قول امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) ہی سے اخذ کیا گیا ہے۔ کیونکہ آپ کے تمام اکابر تلامذہ سے یہی روایت ہے (جیسے امام ابو یوسف، امام محمد، امام زفر اور امام حسن رحمہم اللہ تعالیٰ) کہ ہم نے کسی مسئلہ میں وہی قول کیا ہے

..... ”رد المحتار“ المقدمة مطلب: فی مولد الائمة... إلخ، ج ۱، ص ۱۵۷.

..... ”الدر المختار“ المقدمة، ج ۱، ص ۱۵۸.

..... ”رد المحتار“ المقدمة مطلب: فی مولد الائمة... إلخ، ج ۱، ص ۱۵۹.

جو ہم نے امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) سے روایت کیا ہے اور یہ بات انہوں نے بڑی یقین دہانی کے ساتھ بیان کی ہے لہذا فقہ میں کوئی مسئلہ اور مذہب، مذہب امام کے علاوہ نہیں ہے اور جس قول کی نسبت کسی دوسرے کی طرف ہے وہ مجازاً ہے اور ظاہر میں ہے فی الحقیقت وہ امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کا قول ہی ہے۔^(۱) خصوصاً جب امام اعظم علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ جب کسی مسئلہ پر تمہیں اقویٰ دلیل مل جائے اسے اختیار کر لو۔ تو اگرچہ یہ الفاظ اپنے قول سے رجوع کرنا ثابت کرتے ہیں، تاہم چونکہ آپ کے اصحاب نے قویٰ دلیل سے مسئلہ کے علم کو انہیں اصول و قواعد سے ثابت کیا ہے جو آپ (رحمۃ اللہ علیہ) نے خود مقرر فرمادیئے ہیں اس لئے درحقیقت آپ کے اصحاب کا وہ قول بھی امام اعظم ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) کا قول ہی مانا جائے گا اور وہ مرجوع عنہ نہ ہوگا۔

علامہ ہری نے اپنی کتاب ”شرح الاشباہ“ میں بیان کیا ہے کہ کوئی حدیث ایسی ملے جو مذہب امام کے خلاف ہو تو حدیث ہی پر عمل کیا جائے اور یہی حدیث امام ابو حنیفہ (رحمۃ اللہ علیہ) کا مذہب ہے کیونکہ صحیح روایت سے آپ سے مروی ہے۔ ”اِذَا ضَعُفَ الْخَبَرُ فَهُوَ مَذْهَبِي“ حدیث اگر صحیح ہے تو یہی میرا مذہب ہے۔^(۲)

حضرت امام اعظم (رحمۃ اللہ علیہ) سے اختلاف روایت کی وجوہات:

حضرت امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے اصحاب و تلامذہ نے ایک ہی مسئلہ میں آپ سے مختلف روایات بیان کی ہیں اور یہی ایک وجہ ان کے مابین مسائل میں اختلاف حکم کی ہے امام ابو بکر البلیہی اس مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہوئے ”درر“ میں فرماتے ہیں کہ حضرت امام اعظم (رحمۃ اللہ علیہ) سے اختلاف روایت کئی وجوہات سے ہو سکتا ہے: اول یہ کہ سامع کو سننے میں غلطی ہو گئی ہو۔ دوم یہ کہ امام نے اپنے قول سے رجوع فرمایا ہو کسی نے یہ رجوع خود اپنے کانوں سے سن لیا اور کسی نے نہیں سنا تو اسے رجوع کا علم نہ ہوا۔ سوم یہ کہ امام نے ایک قول علی وجہ القیاس فرمایا اور دوسرا قول پر وجہ استحسان فرمایا تو جس نے جو سنا روایت کر دیا۔ چہاں یہ کہ کسی مسئلہ کے مختلف پہلو تھے آپ نے ایک پہلو سامنے رکھ کر ایک جواب دیا اور دوسرے پہلو کو نظر رکھ کر دوسرا جواب دے دیا، ان کے علاوہ بھی علامہ شامی علیہ الرحمہ نے اپنے رسالہ ”شرح عقود رسم المظنی المنظوم“ میں کچھ اور صورتیں بھی اختلاف روایات کی وجوہ میں بیان فرمائی ہیں۔^(۳) (رسائل ابن عابدین شرح عقود رسم المظنی المنظوم ۲۳)

۱..... ”المحاور القدسی“، کتاب الحیل، فصل اذا اختلف الروایات... إلخ، ص ۱۸۱.

۲..... ”رد المحتار“ بالمقلعة، مطلب: صحیح عن الإمام أنه قال... إلخ، ج ۱، ص ۱۵۹، ۱۶۰.

۳..... ”مجموعۃ رسائل ابن عابدین“، الرسالة الثانية: شرح ”عقود رسم المفتی“، ج ۱، ص ۲۲.

مفتی کے لئے ضروری ہے کہ مسائل شرعیہ اور کتب فقہیہ میں اس کا مطالعہ وسیع ہو، اصول فقہ اور قواعد فقہیہ سے واقف ہو، اس کے ساتھ ساتھ قرآنی احکام، احادیث نبویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام اور تفسیر پر بھی اس کی نگاہ ہو، نیز استدلال اور روایت و درایت سے بھی اسے حصہ ملا ہو کیونکہ بغیر علم شریعت فتویٰ لکھنا سراسر جہالت ہے اس لئے ضروری ہے کہ مفتی کو یہ علم حاصل ہو کہ طبقات مسائل کتنے ہیں اور کون کون سے ہیں نیز طبقات الفقہاء کتنے ہیں اور کون کون سے ہیں اس لئے سب سے پہلے ہم ان دونوں کو بیان کریں گے اس کے بعد آداب الائمہ پر روشنی ڈالیں گے۔

طبقات مسائل:

علماء احناف کے نزدیک مسائل تین طبقات پر ہیں۔

(۱) مسائل الاصول: ان کو ظاہر الروایۃ بھی کہتے ہیں۔ یہ وہ مسائل ہیں جو اصحاب المذہب سے مروی ہیں۔ یعنی سیدنا حضرت حسن بن زیاد رحمہ اللہ صلی وغیرہ اور وہ حضرات جنہوں نے حضرت امام ابو حنیفہ، سیدنا حضرت امام ابو یوسف، سیدنا امام محمد علیہم الرحمۃ والرضوان سے روایت کی، لیکن مشہور والمطبوع ظاہر الروایۃ کے بارے میں یہ ہے کہ ظاہر الروایۃ حضرت امام اعظم، امام ابو یوسف اور امام محمد علیہم الرحمۃ کے اقوال ہی کو کہتے ہیں اور ظاہر الروایۃ کا اطلاق جن کتابوں پر ہے وہ حضرت امام محمد رحمہ اللہ علیہ کی یہ چھ کتابیں ہیں:

(۱) مبسوط (۲) جامع صغیر (۳) جامع کبیر (۴) زیادات (۵) سیر صغیر (۶) سیر کبیر۔ ان کو ظاہر الروایۃ اس لئے کہا جاتا ہے کیونکہ یہ کتابیں حضرت امام محمد رحمہ اللہ علیہ سے ثقہ راویوں نے روایت کی ہیں اس لئے یہ آپ سے بہ تواتر ثابت یا مشہور ہیں۔^(۱)

(۲) مسائل نو اور:

یہ وہ مسائل ہیں جن کے راوی تو مذکورہ بالا اصحاب ہی ہیں لیکن یہ مسائل مذکورہ بالا چھ کتابوں میں نہیں ہیں جن کو ظاہر الروایۃ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے بلکہ یہ مسائل یا تو امام محمد علیہم الرحمۃ کی دوسری کتابوں میں مذکور ہیں جیسے کیسانیات، ہارونیات، جرجانیات اور رقیات۔ ان کتابوں کو غیر ظاہر الروایۃ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ کتابیں امام محمد علیہم الرحمۃ سے ایسی روایات صحیحہ ثابتہ اور ظاہرہ سے مروی نہیں ہیں جیسی کہ پہلی چھ کتابیں ہیں یا پھر وہ مسائل ان کتابوں کے علاوہ دوسری کتابوں میں مذکور ہیں جیسے حسن بن زیاد کی "المُجَرَّد" وغیرہا اور کتب الامالی جو حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ صلی نے املاء کرائی تھیں۔^(۲)

طبقات مسائل کی یہ تیسری قسم ہے۔ یہ وہ مسائل ہیں جن کو بعد کے مجتہدین نے مرتب و مولف فرمایا (۱) جو کہ امام ابو یوسف اور امام محمد کے علاوہ یا ان کے علاوہ کے علاوہ ہیں ان کی بہت بڑی تعداد ہے صاحبین (امام ابو یوسف و امام محمد) کے علاوہ میں عصام بن یوسف، ابن رستم، محمد بن سلیمان، ابوسلیمان جرجانی، ابو حفص البخاری وغیرہم ہیں اور ان کے بعد کا گروہ محمد بن مسلمہ، محمد بن مقاتل، نصیر بن یحییٰ، ابوالنصر القاسم بن سلام وغیرہم پر مشتمل ہے کبھی ایسا ہوا ہے کہ ان حضرات نے اپنے قوی دلائل و اسباب کی بناء پر اصحاب مذہب کے خلاف کسی مسئلہ کو ثابت کیا ہے ان کے فتاویٰ میں جو کتاب سب سے پہلے منظر عام پر آئی وہ کتاب النوازل ہے جو فقیہ ابواللیث سمرقندی کی ہے ان کے بعد دیگر فقہاء نے بہت سے مجموعے مرتب فرمائے جیسے مجموع النوازل، الوقعات، الناطقی، اور الوقعات صدر الشہید وغیرہ۔ پھر بعد کے فقہاء نے ان کے مسائل کو مخلوط و غیر متمیز طور پر بیان فرمایا جیسا کہ "فناوی" قاضی مخان" اور "المخلاصہ" وغیرہما میں ہیں اور بعض فقہاء نے ان کو ترتیب و تمیز کے ساتھ بیان فرمایا جیسے رضی الدین السرخسی کی کتاب "المحیط" انہوں نے اس کی ترتیب میں اولاً مسائل الاصول بیان فرمائے پھر نوادیر و فتاویٰ کو ذکر کیا۔ یہ ذکر کرنا دلچسپی سے خالی نہ ہوگا کہ مسائل اصول میں الحاکم الشہید کی تصنیف کتاب "الکافی" نقل مذہب میں بڑی معتد کتاب ہے اس کو قبول عام حاصل ہوا اور بڑے بڑے کاہر علماء، فقہاء نے اس کی شرحیں لکھیں جیسے امام شمس الاندلسی کی "مبسوط سرخسی" اس کے بارے میں علامہ طبرسی کا بیان ہے کہ "مبسوط سرخسی" کا مقام یہ ہے کہ اسی پر اعتماد کیا جاتا ہے۔ اس کے مطابق فتویٰ دیا جاتا ہے اور اس کے خلاف پر عمل نہیں کیا جاتا۔ کتب مذہب میں ایک اور کتاب "المُتَنَقِّی" بھی ہے یہ بھی انہیں کی ہے لیکن اس کا وہ مقام نہیں، اس میں کچھ نوادیر بھی ہیں "المبسوط" جو حضرت امام محمد رحمہ اللہ علیہ سے روایت کی گئی ہے اس کے متعدد نسخے ہیں ان میں سب سے بہتر وہ نسخہ ہے جو ابوسلیمان جوزجانی سے مروی ہے متاخرین علماء فقہ نے مبسوط کی بہت سی شرح لکھی ہیں۔ (۲)

امام محمد طبرسی کی ہر وہ تصنیف جس میں لفظ صغیر لگا ہوا ہے اس میں وہ مسائل ہیں جن کی روایت حضرت امام اعظم علیہ الرحمۃ والرضوان سے آپ کے شاگرد امام محمد نے بواسطہ حضرت امام ابو یوسف رحمہما اللہ علیہ کی ہے لیکن جن مسائل کی روایت امام محمد رحمہما اللہ علیہ نے بلا واسطہ اور براہ راست حضرت امام اعظم علیہ الرحمۃ والرضوان سے کی ان کے ساتھ "کبیر" کا لفظ لگایا گیا۔ (۳)

اسی طرح نوادیر ان مسائل کے لئے استعمال کیا گیا جن کی روایت امام محمد علیہ الرحمۃ نے ان مذکورہ چھ کتابوں کے علاوہ دوسری کتابوں میں امام اعظم اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ علیہ سے کی ان کو "الکیسانیات"، "الہارونیات"، "الجرجانیات"

..... یعنی استنباط کیا۔

اور ”الروقیات“ سے موسوم کیا^(۱) اور نوازل ان مجموعہ مسائل کو کہا گیا ہے جن مسائل کو مشائخ مجتہدین مذہب سے دریافت کیا گیا اور انہوں نے ان مسائل میں کوئی نص نہ پائی اور اپنے اجتہاد سے ان مسائل کی تخریج کی اور ان کے احکام بیان فرمائے۔^(۲) صاحب البحر نے فرمایا: محمد بن الحسن کی ہر وہ تصنیف جس میں لفظ ”صغیر“ لگا ہوا ہے اس میں امام محمد اور امام ابو یوسف (رحمۃ اللہ علیہما) متفق ہیں بخلاف اس تصنیف کے جس میں لفظ ”کبیر“ لگا ہوا ہے وہ امام ابو یوسف (علیہ السلام) پر پیش نہیں کی گئی۔^(۳) (مبحث القضاء)

(امام محمد علیہ السلام کی) کتاب ”اصل“ کا نام اس لئے رکھا گیا کہ امام محمد علیہ السلام نے اسے سب سے پہلے تصنیف فرمایا اس کے بعد ”الجامع الصغیر“ پھر ”الجامع الکبیر“،^(۴) صاحب البحر نے فرمایا کہ ”الجامع الصغیر“ کو امام محمد علیہ السلام نے ”اصل“ کے بعد تصنیف فرمایا اس میں جو کچھ ہے وہ معتد علیہ ہے۔^(۵) (باب الصلوۃ)

کتاب الجامع الصغیر کی وجہ تصنیف:

اس کتاب کی وجہ تصنیف یہ ہے کہ حضرت امام ابو یوسف علیہ السلام نے امام محمد علیہ السلام سے فرمایا کہ تم میرے لئے وہ تمام روایات ایک کتاب میں جمع کرو جو تم نے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے سیکیں۔ اس حکم کی تعمیل میں حضرت امام محمد علیہ السلام نے وہ تمام روایات ایک جگہ جمع فرمادیں اور ان کو حضرت امام ابو یوسف علیہ السلام کے سامنے پیش کیا جن کو انہوں نے بے حد پسند فرمایا یہ کتاب (یعنی الجامع الصغیر) ۱۵۳۲ ہجری میں مساکل پر مشتمل ایک مبارک کتاب ہے، بقول علامہ بزدوی: امام ابو یوسف (رحمۃ اللہ علیہ) اپنے جلالت علم و حکمت کے باوجود اس کتاب کو ہمیشہ سفرو حضر میں اپنے ساتھ رکھتے تھے۔ علی الرازی فرماتے ہیں: جس شخص نے اس کتاب کو سمجھ لیا وہ ہمارے تمام ساتھیوں میں سب سے زیادہ صاحب فہم مانا جاتا ہے۔ اس دور میں کسی شخص کو اس وقت تک قاضی نہیں بنایا جاتا جب تک اسے پرکھ نہ لیا جائے کہ وہ الجامع الصغیر کو سمجھتا ہے اور پڑھتا ہے۔^(۶)

وجہ تصنیف ”السمیر الکبیر“:

امام شمس الامامہ سرخسی ”السمیر الکبیر“ کی شرح میں فرماتے ہیں کہ ”السمیر الکبیر“ امام محمد علیہ السلام کی آخری تصنیف ہے

۱..... ”مجموعۃ رسائل ابن عابدین“، الرسالة الثانية: شرح ”عقود رسم المفتی“، ج ۱، ص ۱۶، ۱۷.

۲..... ”رد المحتار“، المقدمة: مطلب: رسم المفتی، ج ۱، ص ۱۶۴.

۳..... ”البحر الرائق“، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ج ۱، ص ۵۷۹.

۴..... ”النهر الفائق“، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین، ج ۱، ص ۳۶۶.

۵..... ”البحر الرائق“، کتاب الصلاة، باب صلاة العیدین، ج ۲، ص ۲۷۶.

۶..... ”مجموعۃ رسائل ابن عابدین“، الرسالة الثانية: شرح ”عقود رسم المفتی“، ج ۱، ص ۱۹.

اس کی وجہ تصنیف یہ تھی کہ آپ کی کتاب ”السیر الصغیر“ اہل شام کے ایک جلیل القدر عالم حضرت عبدالرحمن بن عمرو والاوزاعی کے پاس پہنچی۔ انہوں نے پوچھا یہ کس کی تصنیف ہے بتایا گیا کہ امام محمد بن الحسن عراقی کی برجستہ ان کی زبان سے نکلا ”اہل عراق کو اس موضوع میں تصنیف سے کیا لگاؤ وہ علم السیر اور مخازی رسول اللہ صلی علیہ وآلہ وسلم کو کیا جانیں کیونکہ غزوات زیادہ تر شام میں ہوئے۔ غزوات کا علم وہاں کے لوگوں کو زیادہ ہے اور حجاز کے لوگوں کو، نہ کہ عراق والوں کو۔ امام اوزاعی کی یہ بات جب امام محمد طیار رحمۃ کو پہنچی آپ کو بہت شاق گزری اور اس کا عملی جواب دینے کے لئے ”السیر الکبیر“ تصنیف فرمائی۔ آپ کی یہ کتاب جب عبدالرحمن بن عمرو والاوزاعی نے مطالعہ فرمائی تو وہ حیرت زدہ رہ گئے اور فرمایا: اگر اس کتاب میں احادیث سمجھ نہ ہوتیں تو میں کہہ دیتا کہ وہ من گھڑت علم سے کام لیتے ہیں بے شک اللہ تعالیٰ نے آپ کی رائے کو صحیح جواب کے لئے متعین فرمایا ہے۔ اللہ رب العزت نے صحیح فرمایا ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ ۝﴾^(۱) اس کتاب کو تصنیف فرمانے کے بعد حضرت امام محمد طیار رحمہ نے اس کو ساٹھ جلدوں (دفتروں) میں لکھوایا اور اس کو خلیفہ وقت کے دربار میں بھجوا دیا۔ خلیفہ وقت نے اسے بے حد پسند کیا اور اس کو اپنے زمانہ حکومت کا عظیم اور قابل فخر کارنامہ قرار دیا۔ (مجموعہ رسائل ابن عابدین، ج ۱) (۲)

طبقات الفقہاء

ایک مفتی کے لئے جس طرح طبقات المسائل اور معتبر و مستحب کتب فقہیہ اور فتاویٰ کا علم ہونا ضروری ہے اسی طرح اس کے علم میں یہ بات بھی ہونی چاہئے کہ طبقات الفقہاء کتنے ہیں اور کس فقیہ کا درجہ کیا ہے تاکہ اسے یہ معلوم ہو سکے کہ کس فقیہ کا قول معتبر اور قابل استناد ہے اور کون درجہ اعتبار میں نہیں اس لئے ہم طبقات الفقہاء کا بیان کرنا بھی ضروری خیال کرتے ہیں۔ علمائے ماہرین فقہ و شریعت نے فقہاء کے سات طبقات بیان فرمائے ہیں۔

۱۔ طَبَقَةُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الشَّرْعِ:

جیسے ائمہ اربعہ (امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رحمہم) اور وہ لوگ جو قواعد اصول کی تائیس میں نیز اولیاء اربعہ (قرآن پاک، احادیث، قیاس اور اجماع) سے احکام فرعیہ کے استنباط میں اصول و فروع میں بغیر کسی اور کی تقلید کے ان ہی ائمہ اربعہ کے مسلک پر ہی رہے۔^(۳)

..... پ ۱۳، یوسف: ۷۶۔

..... ”مجموعہ رسائل ابن عابدین“، الرسالة الثانیة: شرح ”عقود رسم المفتی“، ج ۱، ص ۱۹، ۲۰۰۱۹۔

..... المرجع السابق، ص ۱۱۔

۲۔ طَبَقَةُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الْمَذْهَبِ:

جیسے امام ابو یوسف، امام محمد اور جملہ تلامذہ و امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہم، یہ حضرات اس امر کی قدرت رکھتے تھے کہ اولیٰ اور بعد سے اپنے استاد حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ کے مستخرجہ قواعد و اصول کے مطابق احکام شریعہ کا استخراج کر سکیں۔^(۱)

۳۔ طَبَقَةُ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الْمَسَائِلِ:

یہ وہ حضرات ہیں جو ایسے مسائل کا استنباط جن کے بارے میں کوئی روایت صاحب المذہب سے نہیں ملتی اپنے آئمہ کرام کے مقرر کردہ قواعد و اصول کے مطابق کرتے ہیں جیسے علامہ خفاف رحمہ اللہ علیہ متوفی ۲۶۱ھ، علامہ ابو جعفر الطحاوی متوفی ۳۲۱ھ، حضرت ابوالحسن الکرخی متوفی ۳۳۰ھ، حضرت شمس اللامہ الکلبانی متوفی ۳۵۶ھ، حضرت شمس اللامہ السرخسی متوفی ۵۰۰ھ، حضرت فخر الاسلام بزدوی متوفی ۳۸۲ھ، علامہ فخر الدین قاضی خان متوفی ۵۹۳ھ وغیرہم، یہ حضرات نہ اصول میں نہ فروع میں کسی میں بھی اپنے امام کی مخالفت نہیں کر سکتے۔^(۲)

۴۔ طَبَقَةُ أَصْحَابِ التَّخْرِيجِ مِنَ الْمُقْلِدِينَ:

جیسے امام رازی متوفی ۴۲۰ھ وغیرہ یہ حضرات اجتہاد پر بالکل قادر نہیں لیکن چونکہ یہ جملہ قواعد و اصول کا پورا علم اور مسائل و قواعد کے ماخذ سے پوری واقفیت رکھتے تھے اس لئے ان میں یہ صلاحیت تھی کہ ایسے امور کی تفصیل بیان کر دیں جہاں امام مذہب سے ایسا قول مروی ہو جو مجمل ہے اور اس میں دو صورتیں نکل رہی ہوں یا کوئی ایسا قول جو دو چیزوں کا محتمل ہے اور وہ صاحب مذہب سے یا ان کے تلامذہ مجتہدین میں سے کسی ایک سے مروی ہے اس کی تشریح و تفصیل اصول و قیاس اور امثال و نظائر کی روشنی میں بیان کر دیں صاحب ہدایہ نے جہاں کہیں کہا ہے کلام فی تخریج الکرخی یا کلام فی تخریج الرازی، اس کا یہی مطلب ہے جو ابھی بیان کیا گیا ہے۔^(۳)

۵۔ طَبَقَةُ أَصْحَابِ التَّرْجِيحِ مِنَ الْمُقْلِدِينَ:

جیسے ابوالحسن قدوری متوفی ۴۲۸ھ، صاحب الہدایہ متوفی ۵۹۳ھ وغیرہما۔ ان کا مقام یہ ہے کہ یہ حضرات بعض روایات کو بعض پر تفضیل دینے کی اہلیت رکھتے تھے جیسے وہ کسی روایت کی تفضیل میں فرماتے ہیں: **هَذَا أَوْلَىٰ يَٰ هَذَا أَصَحُّ يَٰ هَذَا أَوْضَحُّ يَٰ هَذَا أَوْفَىٰ لِلْقِيَاسِ وَغَيْرَهَا۔**^(۴)

..... "مجموعۃ رسائل ابن عابدین"، الرسالة الثانية: شرح "عقود وسم المفتی" ج ۱، ص ۱۱.

..... المرجع السابق، ص ۱۲.

..... المرجع السابق، ص ۱۲.

..... المرجع السابق.

۶۔ طَبَقَةُ الْمُقْلِدِينَ الْقَادِرِينَ عَلَى التَّمْيِيزِ:

جیسے صاحب کتز، صاحب الخیار، صاحب الوقایہ، اور صاحب المجموع اور اصحاب المحتون المعترفہ۔ ان کا درجہ یہ ہے کہ یہ حضرات اپنی کتابوں میں ضعیف و مردود اقوال بیان نہیں کرتے اور روایات میں قوی، اقوی، ضعیف، ظاہر الروایۃ، ظاہر المذہب اور روایت نادرہ میں امتیاز و تمیز کرنے کے اہل ہیں۔^(۱)

۷۔ طَبَقَةُ الْمُقْلِدِينَ الَّذِينَ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى مَا ذُكِرَ:

یہ حضرات کھرے کھوٹے، کمزور و قوی اور دائیں بائیں میں امتیاز کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے بلکہ انہیں جہاں سے بھی جو کچھ مواد مل جاتا ہے اسے جمع کرتے ہیں اور اندھیرے میں ٹانک ٹوئیاں مارتے ہیں یہ لوگ ہرگز ہرگز اس قابل نہیں کہ ان کی تقلید کی جائے یا ان سے مسائل میں رجوع کیا جائے۔^(۲) (شرح عقود رسم المغنی لابن عابدین ۱۱، رد المحتار ۵۱-۵۲ ج ۱)

تنبیہ:

۱۔ احکام شریعت کا علم حاصل کرنے کے لئے اقامہ ایک لازمی اور ضروری امر ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا: ﴿فَسْئَلُوا أَهْلَ الدِّينِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(۳) اگر تم نہیں جانتے ہو تو جاننے والوں یعنی اہل علم سے پوچھ لو۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک طبقہ ملت کا ایسا ہوگا جسے علم دین پر عبور حاصل نہ ہوگا اور ایک طبقہ ایسا ہوگا جو صاحب علم و فضل ہوگا اور اسے علم دین میں بصیرت حاصل ہوگی چونکہ ہر مسلمان کے لئے وہی راستہ اختیار کرنا ضروری ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام کا پسندیدہ راستہ ہے اس لئے ہر شخص کو اپنا ہر عمل اسلام کے احکام کے مطابق رکھنا چاہیے اور اگر کسی کو کسی معاملہ میں شریعت کا حکم معلوم نہیں ہے تو اسے اہل علم کی طرف رجوع کرنا چاہئے اور ان سے سوال کر کے حکم شرعی معلوم کرنا چاہئے اسی اصول کے مطابق زمانہ صحابہ کرام، حضور اللہ علیہ وسلم سے آج تک مسلمانوں کا یہی طریقہ رہا ہے کہ اگر انہیں کسی چیز کے جواز یا عدم جواز کا علم نہیں ہے تو انہوں نے بلا تاویل اہل علم سے اس کا حکم شرعی معلوم کر لیا ہے ہر زمانہ میں لوگ علمائے شریعت کی طرف مسائل شریعہ کا علم حاصل کرنے کے لئے رجوع کرتے رہے ہیں یہاں تک کہ دارالافتاء کا قیام عمل میں آیا اور اب وہ یہ خدمت انجام دے رہے ہیں۔ اس سلسلے میں سب سے پہلے یہ جان لینا ضروری ہے کہ مفتی کون ہے۔

صاحب فتح القدیر شارح ہدایہ فرماتے ہیں: ”اصولیین مضبوطی کے ساتھ یہ رائے رکھتے ہیں کہ مفتی کا درجہ صرف مجتہد

۱۔..... ”مجموعۃ رسائل ابن عابدین“، الرسالة الثانية: شرح ”عقود رسم المغنی“، ج ۱، ص ۱۲۔

۲۔..... المرجع السابق۔

۳۔ ”رد المحتار“، المقلد، مطلب: فی طبقات الفقہاء، ج ۱، ص ۱۸۱-۱۸۴۔

۴۔..... ہ ۱۷، الانبیاء: ۷۔

کو حاصل ہوتا ہے۔ جو شخص خود مجتہد نہیں ہے لیکن اسے مجتہد کے اقوال زبانی یاد ہیں وہ مفتی نہیں ہے اس سے جب مسئلہ دریافت کیا جائے تو اسے بطور نقل و حکایت کسی مجتہد کا قول جواب میں بتانا چاہئے۔ اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ہمارے زمانے میں (یعنی زمانہ مصنف فتح القدیر میں) جو علماء فتویٰ دیتے ہیں حقیقت میں وہ فتویٰ نہیں ہے بلکہ اصل میں کسی مجتہد مفتی کا قول ہے جو نقل کر دیا گیا ہے تاکہ مستفتی اس پر عمل کرے۔ مجتہد سے اس کا قول نقل کرنے کے دو طریقے ہیں اول یہ کہ یا تو وہ قول اس کے پاس کسی صحیح سند سے پہنچا ہو۔ دوم یہ کہ اس نے مجتہد کا وہ قول کسی ایسی مشہور کتاب سے لیا ہو جو دیگر علماء کے ہاتھوں میں رہتی ہو جیسے امام محمد بن الحسن رحمہ اللہ صلی علیہ کی کتابیں اور ایسے ہی دوسری کتب عظیمہ جو اپنی روایت و اسناد کے اعتبار سے خبر متواتر یا خبر مشہور کے درجہ میں ہیں۔^(۱) (ردالمحتار ج ۴ ص ۱۶۲)

۲۔ آداب الافتاء کے سلسلے میں دوسری بات یہ ہے کہ علمائے احناف روایات ظاہرہ میں جن مسائل پر متفق ہیں فتویٰ ملینا نہیں پر ہوگا لیکن اگر روایات ظاہرہ میں ہمارے علماء کا اتفاق نہیں ہے تو واضح یہ ہے کہ فتویٰ علی الاطلاق امام اعظم علیہ الرحمہ کے قول پر ہوگا لیکن اگر حضرت امام اعظم رحمہ اللہ صلی علیہ سے اس مسئلہ میں کوئی روایت نہ ملے تو پھر فتویٰ امام ابو یوسف رحمہ اللہ صلی علیہ کے قول پر دیا جائے گا اور اگر ان سے بھی کوئی قول نہ ملے تو پھر فتویٰ حضرت امام محمد رحمہ اللہ صلی علیہ کے قول پر دیا جائے۔^(۲) ”سراجیہ“ میں ہے: ایک قول یہ ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ صلی علیہ ایک جانب اور آپ کے صاحبزادے دوسری جانب ہوں تو مفتی کو اختیار ہے کہ وہ جس قول کو چاہے اختیار کرے اور اگر مفتی مجتہد نہ ہو تو اول قول اصح ہے۔^(۳) ان تینوں کے بعد پھر امام زفر رحمہ اللہ صلی علیہ کے قول پر فتویٰ دیا جائے گا اور پھر امام حسن بن زیاد کے قول پر^(۴) (درمختار) اور ”الحاوی القدسی“ میں اس امر کی تصحیح فرمائی ہے کہ اگر ان میں سے کسی کے قول کی تائید میں قوت مدد کہ یعنی قوی دلیل موجود ہے تو ایسی صورت میں وہ قول اختیار کیا جائے ورنہ یہی ترتیب قائم رکھی جائے گی۔^(۵) اسی وجہ سے علمائے احناف کبھی کبھی حضرت امام اعظم رحمہ اللہ صلی علیہ کے بعض اصحاب کے قول کو ترجیح دیتے ہیں جبکہ اس کی تائید میں دلیل قوی موجود ہو جیسے کہ سترہ ۱۷ مسائل^(۶) میں علماء نے امام زفر رحمہ اللہ صلی علیہ کے قول کو ترجیح دی ہے لہذا وہ ہمارے لئے بھی قابل ترجیح ہیں کیونکہ وہ دلیل

..... ”ردالمحتار“، المقدمة، مطلب: رسم المفتی، ج ۱، ص ۱۶۲.

و ”فتح القدیر“، کتاب أدب الفاضی، ج ۶، ص ۳۶۰.

..... ”الدر المختار“، المقدمة، ج ۱، ص ۱۶۲-۱۶۹.

..... ”الفتاوی السراجیہ“، کتاب أدب المفتی والتبیہ علی الجواب، ص ۱۵۷.

تفصیلات کے لئے ”الحاوی رضویہ“ (مفتخر جہ)، ج ۱، ص ۱۵۱-۱۵۲، ملاحظہ فرمائیں۔

..... ”الدر المختار“، المقدمة، ج ۱، ص ۱۶۹.

..... ”الحاوی القدسی“، کتاب الحیل، فصل إذا اختلف الروایات... إلخ، ص ۱۸۱.

و ”مجموعۃ رسائل ابن عابدین“، الرسالة الثانية: شرح ”عقود رسم المفتی“، ج ۱، ص ۲۶.

..... یہاں ۱۷ مسائل کا ذکر ہے جبکہ علامہ شامی رحمہ اللہ صلی علیہ نے ردالمحتار، ج ۵، ص ۳۲۸، میں ۲۰ ایسے مسائل کی صراحت ذکر کی ہے جہاں امام زفر رحمہ اللہ صلی علیہ کے قول پر فتویٰ ہے۔... علیہ

میں گہری نظر رکھتے ہیں۔^(۱) (مجموعہ رسائل ابن عابدین)

۳۔ جب امام اعظم رحمہ اللہ معنی علیہ سے کسی مسئلہ میں روایات مختلف ہوں یا اس مسئلہ میں آپ سے یا آپ کے اصحاب سے کوئی روایت نہ ملے تو پہلی صورت میں جو روایت حجت و دلیل کے اعتبار سے اقوی ہو اسے اختیار کیا جائے اور دوسری صورت میں یعنی جبکہ امام اعظم اور آپ کے اصحاب سے اس مسئلہ میں کوئی روایت ہی موجود نہ ہو دیکھے کہ متاخرین کا اس میں کیا قول ہے اگر متاخرین ایک ہی قول پر متفق ہیں تو اس قول کو اختیار کرے اور اگر متاخرین میں اختلاف ہے تو جس قول پر اکثر ہیں، پھر اسے اختیار کرے جس پر کہ مشہور اکابرین نے اجماع کیا ہو جیسے امام ابو حفص، امام ابو جعفر، ابو الیث اور امام طحاوی وغیرہم، اگر مسئلہ ایسا ہے کہ اس پر کوئی نص نہیں ملتی، نہ قول مجتہد، نہ اقوال متاخرین، تو پھر مفتی خود ہی اس پر علم شریعت کی روشنی میں غور و فکر کرے اور تدریس سے کام لے اور حتی الوسع کوشش کرے کہ اس کا حکم نکل آئے تاکہ اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو۔ لیکن جزاف یعنی الکمل اور بے نگی باتوں سے کام نہ لے،^(۲) اللہ (عزوجل) سے ڈرتا رہے اور گہرا غور و فکر کرے کیونکہ یہ نہایت عظیم ذمہ داری ہے اس میں جزاف کی جسارت وہی کر سکتا ہے جو جاہل اور بد بخت ہے^(۳) (رد المحتار ج ۱)

فائدہ :

علامہ شامی رحمہ اللہ معنی علیہ فرماتے ہیں: ”علماء کرام نے بیان فرمایا ہے عبادات کے مسائل میں فتویٰ مطلقاً قول امام اعظم پر ہے۔ مسائل ذوی الارحام میں فتویٰ قول امام محمد پر ہے اور مسائل قضا میں فتویٰ قول امام ابو یوسف پر ہے جیسا کہ ”فتاویٰ“ اور ”بزازیہ“ میں مذکور ہے اور ”شرح بیری“ میں مزید یہ ہے کہ مسائل شہادت میں بھی فتویٰ قول امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ پر ہے اور صرف سترہ مسائل^(۴) میں فتویٰ قول امام زفر پر ہے رحمہ اللہ علیہ اجمعین۔^(۵)

۴۔ جب کسی مسئلہ میں قیاس ہو اور استحسان ہو تو محدودے چند مسائل کو چھوڑ کر عمل استحسان پر ہوگا۔

۵۔ جب کوئی مسئلہ ظاہر الرویہ میں مذکور نہ ہو بلکہ کسی دوسری روایت سے ثابت ہو تو اس کا حوالہ دینا چاہئے۔

۶۔ حضرت امام نسفی (رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ) نے ”مُعْتَصَفِی“ میں بیان فرمایا ہے جب فقہاء کسی مسئلہ میں تین اقوال بیان فرمائیں تو ان میں رائج قول اول ہے یا قول آخر، درمیانی قول رائج نہ ہوگا ”شرح المعنیہ“ میں ہے کہ اگر روایت درایت کے مطابق ہے تو اس سے عدول نہ کیا جائے۔^(۶) (رد المحتار ج ۲)

①..... ”مجموعہ رسائل ابن عابدین“، الرسالة الثانیة: شرح ”عقود رسم المعنی“، ج ۱، ص ۲۸.

②..... بہار شریعت میں اس مقام پر ”بے نگی باتوں سے کام لے“ لکھا ہوا تھا، جو واضح کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے اسی وجہ سے ہم نے متن میں صحیح کر دی ہے۔۔۔ علمہ

③..... ”رد المحتار“ بالمقدمة، مطلب: إذا تعارض التصحيح، ج ۱، ص ۱۷۰.

④..... اس کی وضاحت کے لئے گزشتہ صفحہ کا حاشیہ نمبر ۶ ملاحظہ فرمائیں۔۔۔ علمہ

⑤..... ”رد المحتار“، المرجع السابق، ص ۱۷۰، ۱۷۱.

⑥..... المرجع السابق، ص ۱۷۱.

۷۔ ”بحر“ کے باب الوقف میں ہے جب مسئلہ میں دو قول ہوں اور دونوں صحیح ہوں تو ان میں سے کسی بھی ایک کو ائماؤ فقہاء کے لئے اختیار کیا جاسکتا ہے^(۱) بشرطیکہ دونوں قول برابر حیثیت کے ہوں لیکن اگر ایک قول لفظ صحیح سے موافق ہو^(۲) تو اسے اختیار کیا جائے۔^(۳)

۸۔ جب فتویٰ ایک قول پر ہو اور صحیح دوسرے قول کی تو ادنیٰ یہ ہے کہ وہ قول اختیار کیا جائے جو متون کے موافق ہو۔^(۴) (بحر) اور اگر ایک قول شروع میں ہے اور اس کے خلاف دوسرا قول فتاویٰ میں تو وہ قول اختیار کیا جائے جو شروع میں ہے کیونکہ فقہائے کرام کی تصریح ہے کہ متون مقدم ہیں (شروع پر اور شروع مقدم ہیں)^(۵) فتاویٰ پر، یہ صورت اسی وقت اختیار کی جائے گی جب ان دونوں اقوال میں سے ہر ایک کی صحیح کی گئی ہو یا دونوں میں سے کسی کی بھی صحیح منقول نہ ہو لیکن اگر مسئلہ متون میں ہے (اور اس کی صحیح بالصریح نہیں کی گئی بلکہ اس کے مقابل)^(۶) کی صحیح بالصریح کی گئی ہے تو وہ ہی مسئلہ اختیار کیا جائے جس کی صحیح بالصریح کی گئی ہے کیونکہ صحیح بالصریح تصریح التزامی پر مقدم ہے اگرچہ متون میں یہ التزام کیا گیا ہے کہ وہ مذہب صحیح ہی بیان کریں گے تاہم یہ صحیح سے کم تر درجہ ہے اور اگر ایک مسئلہ میں دو قول ہیں اور دونوں کی صحیح کی گئی ہے تو اگر ان میں سے ایک قول امام ہے اور دوسرا قول کسی اور مجتہد کا، تو مفتی کو قول امام ہی اختیار کرنا چاہئے اس لئے کہ دونوں صحیح متعارض ہو کر ساقط ہو جائیں گی پھر اصل کی طرف رجوع کیا جائے گا اور اصل یہ ہے کہ قول امام مقدم ہے۔^(۷) (رد المحتار ۴۹)

۹۔ وہ الفاظ جو فقہائے کرام فتویٰ دینے میں استعمال فرماتے ہیں:

(۱) وَعَلَيْهِ الْقَوْلُ (۲) وَبِهِ يُقْنَى (۳) وَبِهِ نَأْخُذُ (۴) وَعَلَيْهِ الْإِصْحَاقُ (۵) وَعَلَيْهِ عَمَلُ النَّوْمِ أَيْ عَلَيْهِ عَمَلُ النَّاسِ فِي هَذَا الزَّمَانِ الْخَاصِّ (۶) عَلَيْهِ عَمَلُ الْأُمَّةِ (۷) وَهُوَ الصَّحِيحُ (۸) وَهُوَ الْأَصَحُّ (۹) وَهُوَ الْأَظْهَرُ (۱۰) وَهُوَ الْأَقْبَهُ بِالْمَنْصُورِ مِنْ دَوَائِدِ الرَّاجِحِ دِرَازَةً فَهَيَكُوتُ عَلَيْهِ الْقَوْلُ (۱۱) وَهُوَ الْأَوْجَهُ (۱۲) وَهُوَ الْمُخْطَرُ (۱۳) وَبِهِ يَجْزَى الشَّرَفُ

..... ”البحر الرائق“، کتاب الوقف، ج ۵، ص ۳۳۷۔

..... یعنی دونوں قول صحیح ہوں لیکن ایک قول اصح (زیادہ صحیح) ہو۔

..... ”الدر المختار“ و ”رد المحتار“، المقدمة، مطلب: إذا تعارض التصحيح، ج ۱، ص ۱۷۱۔

..... ”البحر الرائق“، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ج ۲، ص ۱۵۲۔

..... بہار شریعت میں اس مقام پر ”متون مقدم ہیں فتاویٰ پر“ لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے، کیونکہ اصل عبارت اس طرح ہے (متون مقدم ہیں شروع پر اور شروع مقدم ہیں فتاویٰ پر) اسی وجہ سے بریکٹ میں اس کا اضافہ کر دیا گیا ہے..... علمہ

..... بہار شریعت میں اس مقام پر (اور اس کی صحیح بالصریح نہیں کی گئی بلکہ اس کے مقابل)، لکھنے سے رہ گیا تھا جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے، لہذا ابریکٹ میں اس کا اضافہ کر دیا گیا ہے..... علمہ

..... ”رد المحتار“، المقدمة، مطلب: إذا تعارض التصحيح، ج ۱، ص ۱۷۱۔

(۱۳) وَهُوَ الْمُتَعَارِفُ (۱۵) وَبِهِ أَخَذَ عُلَمَاءُ قَا۔

مندرجہ بالا الفاظ سے بقول صاحب الفتاویٰ الخیر یہ للشیخ الرضوی: بعض الفاظ بعض پر فضیلت رکھتے ہیں مثلاً لفظ فتویٰ زیادہ موکد و جاندار ہے، لفظ ضعیف یا ضعیف اور اضعاف وغیرہا سے اور لفظ وہ یعنی زیادہ موکد و باؤڑن ہے لفظ ”الفتویٰ علیہ“ سے اور لفظ اصح، صحیح کے مقابلہ میں زیادہ قوت والا ہے اور الاخو ط زیادہ موکد ہے الإختیار ط سے۔^(۱) (رد المحتار ج ۵ ص ۱)

۱۰۔ اگر ائمہ ترجیح میں سے دو اماموں کے اقوال متعارض ہوں ایک نے اپنے قول کو ”هُوَ الصَّحِيحُ“ سے تعبیر کیا اور دوسرے نے اپنے قول کو ”هُوَ الْأَصَحُّ“ سے۔ اس صورت میں ”هُوَ الصَّحِيحُ“ والے قول کو اختیار کرنا بہتر ہے کیونکہ ایسی صورت میں ظاہر ہے کہ صحیح پر دونوں متفق ہیں اور اصح میں اختلاف ہے تو متفق قول کو اختیار کرنا بہتر ہے۔^(۲)

۱۱۔ صاحب درمختار نے ”رسالہ آداب المفتی“ سے نقل فرمایا کہ ”جب کوئی قول یا روایت کسی معتبر کتاب میں اصح، اولیٰ، اولیٰ اور اسی قسم کے کسی لفظ سے مخصوص کی جائے تو مفتی کے لئے جائز ہے کہ وہ اس قول یا روایت کو اختیار کرے یا اس کے مقابل قول کو، لیکن اگر وہ قول یا روایت صحیح یا المعتمد بہ یا بہ یعنی سے حرین ہے تو مفتی کے لئے ضروری ہے کہ اسی قول کو اختیار کرے، بخلاف قول کو اختیار کرنا جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں صحت اسی قول میں محصور ہے اور پہلی صورت میں جبکہ کسی روایت یا قول کو اصح کہا تو اس کا مطلب ہے کہ مخالف قول بھی صحیح ہے اس لئے مفتی کو اختیار ہے کہ وہ اصح پر فتویٰ دے یا صحیح پر۔^(۳)

۱۲۔ علامہ علاء الدین الحصکفی مؤلف درمختار شیخ قاسم کی کتاب ”التَّضَجُّعُ وَالْفَرْجُحُ“ کے حوالہ سے بیان فرماتے ہیں کہ مفتی اور قاضی میں کوئی فرق نہیں ہوائے اس کے کہ مفتی احکام شریعت بیان کرتا ہے اور قاضی احکام شریعت کو لازم و نافذ کرتا ہے اور یہ کہ قول مرجوح پر فتویٰ دینا سخت جہالت ہے اور خلاف اجماع ہے اور یہ کہ حکم مطلق (یعنی باطل سے حرین) بالاجماع باطل ہے اور یہ کہ عمل کرنے کے بعد تقلید سے رجوع کرنا بالاتفاق باطل ہے۔^(۴)

۱۳۔ مفتی کے لئے ضروری ہے کہ وہ جس فقیہ کے قول کے مطابق فتویٰ دے رہا ہے اس سے کما حقہ واقف ہو کہ اس فقیہ کا روایت و درایت میں کیا درجہ اور مقام ہے اور وہ طبقات فقہاء میں سے کس طبقہ سے ہے تاکہ وہ اقوال ٹکڑے میں سے کسی قول کو علم و بصیرت کی روشنی میں ترجیح دے سکے۔^(۵) (رد المحتار ج ۵ ص ۱)

..... "الدر المختار" و "رد المحتار" بالمقدمة، مطلب: إذا تعارض التصحيح، ج ۱، ص ۱۷۲۔

و "الفتاویٰ المعینة" مسائل شنی بالحزب الثاني، ص ۲۳۶۔

..... "الدر المختار" بالمقدمة، ج ۱، ص ۱۷۴۔

..... المرجع السابق۔ المرجع السابق، ص ۱۷۵-۱۷۶۔

..... "رد المحتار" بالمقدمة، مطلب: فی طبقات الفقهاء، ج ۱، ص ۱۸۱۔

۱۳۔ ”فتاویٰ خیریہ“ کے آخر میں ہے کہ مفتی اور قاضی کے لئے رائج و مرجوح اور قوی و ضعیف اقوال کا علم رکھنا ضروری ہے۔ ان کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ مسئلہ کا جواب دینے اور قضیہ کا فیصلہ کرنے میں جلد بازی سے کام نہ لیں۔ بلکہ حقیقت کی جستجو کریں یعنی ثبوت سے کام لیں۔ اور اپنے نفس کی خواہش اور اس کی اتباع پر کسی حلال شے کو حرام اور کسی حرام شے کو حلال نہ بنائیں کہ اللہ تعالیٰ پر افتراء کرنا سب سے بڑا گناہ ہے ایسا وہی کر سکتا ہے جو عاقبت سے بے خوف ہے اور جاہل و بد بخت ہے۔^(۱)

۱۵۔ علامہ شامی فرماتے ہیں کہ ناقابل اعتماد کتابوں سے فتویٰ نہیں لکھنا چاہئے۔ خواہ اس لئے ناقابل اعتماد ہوں کہ ان کی نقل و کتابت میں اغلاط و خامیاں ہیں یا اس لئے ناقابل اعتماد ہوں کہ ان کے مصنف مضمحل علیہ نہیں یا اس لئے کہ وہ بے حد بھیدہ اور ان کا فہم دشوار طلب ہو اور ان کی عبارات انجلیک غیر واضح لفظ لالہ ہوں کیونکہ ایسی کتابوں کے سمجھنے میں کم علم لوگوں کے غلط فہمیوں میں مبتلا ہونے کا قوی اندیشہ ہے اور اس سے فتویٰ دینے میں غلطیوں کا قوی امکان ہے۔ ماضی میں ایسا ہوا ہے اور فتوے غلط ہو گئے ہیں۔ علامہ شامی رحمہ اللہ صلی علیہ نے اپنے رسالہ ”شرح عقود رسم المفتی“ میں اس کی کچھ مثالیں بھی بیان فرمائی ہیں۔^(۲) (شرح عقود رسم المفتی المنظوم ۱۳، ۱۵)

۱۶۔ جب امام اعظم رحمہ اللہ علیہ اور صاحبین علیہم السلام کسی قول پر متفق ہوں تو پھر بغیر کسی شدید تر ضرورت کے اس سے عدول نہیں کیا جاسکتا لیکن اگر امام صاحب رحمہ اللہ علیہ علیہ ایک طرف اور صاحبین علیہم السلام دوسری طرف ہوں، اس وقت اگر صاحبین کی رائے بھی الگ الگ ہے تو فتویٰ قول امام پر ہوگا لیکن اگر صاحبین ایک رائے پر ہیں اور امام اعظم علیہم السلام دوسری رائے پر تو عبد اللہ بن مبارک کے نزدیک اس صورت میں بھی فتویٰ قول امام پر ہوگا۔ دیگر علماء کا قول یہ ہے کہ اس صورت میں مفتی کو اختیار ہے کہ جس کے قول پر چاہے فتویٰ دے صاحبین کے قول پر یا امام اعظم کے قول پر۔ اس اختیار کا مطلب یہ ہے کہ وہ یعنی مفتی دلیل میں غور کرے اور جو دلیل قوی ہو اس پر فتویٰ دے۔ (سراجیہ از شرح عقود رسم المفتی) ”الحاوی“ میں بھی یہی ہے کہ اعتبار قوت دلیل کا ہے کیونکہ مفتی کی شان یہی ہے وہ قوت دلیل پر نظر رکھے۔^(۳)

۱۷۔ مجموعہ رسائل ابن عابدین ۱۳۶ پر ہے: مفتی کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ صرف ان ہی امور کو سامنے رکھے جو کہ کتب ظاہر الروایہ میں منقول ہیں اور زمانہ اور اہل زمانہ کے حالات کو نگاہ میں نہ رکھے اگر وہ ایسا کرے گا تو اس سے بہت سے

۱۔..... ”الفتاویٰ الخیریہ“، مسائل شنی، ج ۲، ص ۲۳۱۔

۲۔..... ”مجموعہ رسائل ابن عابدین“، الرسالة الثانیة: شرح ”عقود رسم المفتی“، ج ۱، ص ۱۳۔

۳۔..... المرجع السابق، ص ۲۶۔

و ”الفتاویٰ السراجیہ“ مسائل شنی، الجزء الثانی، ص ۱۵۷۔

و ”الحاوی القدسی“، کتاب الحیل، فصل اذا اختلفت الروایات... إلخ، ص ۱۸۱۔

تفصیلات کے لئے ”فتاویٰ رضویہ“ (مختصر ج ۱)، ص ۵۰۵-۵۱۰، ملاحظہ فرمائیں۔

حقوق ضائع ہو جائیں گے اور اس کا نقصان نفع کے مقابلہ میں کہیں زیادہ ہوگا۔^(۱) کیونکہ یہ بات مشاہدہ میں آئی ہے کہ ایک شخص کسی اس لئے کوئی حکم شرعی حاصل کرنا چاہتا ہے کہ دوسروں کو نقصان پہنچائے تو اگر مفتی اس کو حالات و زمانے کو ملحوظ رکھے بغیر فتویٰ دے گا تو گویا وہ بھی ایک طرح سے اس گناہ میں شریک ہو گیا کیونکہ مفتی کے اس فتوے کی وجہ سے دوسروں کو یہ نقصان اٹھانا پڑا مثلاً ایک شخص اپنی بہن یا بیٹی کو جو اس کی ماں یا اس کی بیوی کی پرورش میں ہے چاہتا ہے کہ ان کی مدت حضانت ختم ہوتے ہی وہ اپنی اس بہن یا بیٹی کو اپنی ماں یا بیوی سے لے لے اور اس فعل سے اس کا مقصد اپنی ماں یا بیوی کو اذیت پہنچانا یا اس کے مال پر قبضہ کرنا یا اس کا نکاح کسی دوسرے سے کر دینا ہو تو مفتی کو چاہیے کہ جب وہ ایسے حالات کا اندازہ کر لے تو جواب میں اس کا لحاظ رکھے اور مستفتی کو بتا دے کہ اضرار جائز نہیں ہے اگر وہ اپنی اس بہن یا بیٹی کو اپنی ماں یا بیوی سے حاصل کرے گا تو گنہ گار ہوگا۔

آداب الافتاء کے ان اصول و قواعد اور احکام سے معلوم ہوا کہ فتویٰ دینا اور حکم شریعت قرآن کریم یا احادیث پاک یا کتب فقہ سے بیان کرنا کوئی سہل کام نہیں کہ جس کو ہر عالم یا عامی و جاہل یا کم علم اور قلیل البصیرت انجام دے سکے قرون اولیٰ میں افتاء کے لئے اجتہاد کی شرط تھی غیر مجتہد، مفتی نہ ہوتا تھا نہ کہلایا جاتا تھا اس دور میں جب کہ علم کا زوال اور علماء کیاب ہیں بے علم لوگ چند احادیث کا ترجمہ یاد کر کے احکام شریعہ بیان کرنے لگتے ہیں اور اللہ (عزوجل) کا خوف ان کے دل میں نہیں آتا۔ کچھ لوگ محض اپنی عقل کی بنیاد پر کسی امر کے جائز یا ناجائز ہونے کا حکم کر دیتے ہیں۔ قرآن کریم کا ترجمہ پڑھ کر اس کی تفصیل اور اصول و قواعد کا علم حاصل کئے بغیر بڑی بے باکی سے حکم شرعی بیان کر دیتے ہیں ایسے لوگوں کو اللہ واحد قہار (عزوجل) سے خوف کھانا چاہئے اور اپنا دین و عاقبت برباد نہیں کرنا چاہیے آج کل کے لو آموذ علماء بلا خوف و یاد نفاق خود اپنے قلم سے خود کو مفتی اعظم، شیخ الحدیث، فقیہ العصر اور محدث کبیر وغیرہا اعظم المرتبت الفاظ اپنے نام کے ساتھ لکھتے ہیں یا لکھواتے ہیں اور اگر ان کے نام کے ساتھ یہ ضخیم الفاظ وہ خطابات نہ لکھے جائیں تو اپنی توہین محسوس کرتے ہیں اور اس کا برا مناتے ہیں۔ یہ سب کچھ ان کی کم علمی اور ظرف کے چھوٹا ہونے کی دلیل ہے۔ انہیں اللہ (عزوجل) سے ڈرنا چاہئے اور اپنی اصلاح کرنی چاہئے اگر وہ صاحب علم صحیح ہوتے تو اس آیت کا مصداق ہوتے ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾^(۲) اللہ (عزوجل) کے بندوں میں علماء ہی کو خوف الہی ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ہم سب کو صراطِ مستقیم پر قائم رکھے ہمیں عمل صالح کی توفیق دے اور ہماری عاقبت بخیر فرمائے۔ آمین

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ۖ لَا خَوْفٌ وَلَا حُزْنٌ ۚ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ۚ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَىٰ خَيْرِ خَلْقِهِ وَنُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ۔

القواعد الفقہیہ.....والاصول کلیہ

اسلامی کی بنیادیں

اسلامی احکام شریعہ کا سرچشمہ اور ماخذ:

شریعت اسلامیہ کے جملہ احکام و مسائل کا سرچشمہ، منبع اور ماخذ دو قسم کے امور ہیں ایک وہ جو تمام آئمہ اور جمہور علماء کے نزدیک متفق علیہا ہیں اور وہ چار چیزیں ہیں:

(۱) کتاب اللہ العظیم (۲) سنت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام (۳) اجماع امت (۴) قیاس، ان چاروں پر تمام آئمہ کرام اور علماء فقہ کا اجماع ہے کہ یہ شریعت مطہرہ کے جملہ احکام و مسائل کی بنیادیں ہیں۔^(۱)

دوسری قسم وہ ہے جو ان کے علاوہ ہیں اگرچہ یہ امور بھی نور قرآن کریم اور احادیث مبارکہ سے منور ہیں اور ان ہی کے فیضان سے مستفیض ہیں لیکن وہ اصول ایسے ہیں جن کو احکام شریعت و مسائل فقہیہ کی بنیاد تسلیم کرنے اور حجت شرعیہ اور قائل استدلال ماننے میں علماء فقہ باہم اختلاف رائے رکھتے ہیں۔ نيزان کے مفہوم کی تحدید و تعریف اور ان کے دائرہ عمل کی توسیع میں بھی اختلاف ہے ایسے اصولوں کو فقہ کی اصطلاح میں "استدلال" سے موسوم کیا جاتا ہے ان کی تعداد پانچ ہے:

(۱) اتحسان (۲) مصالح مرسلہ (۳) مصحاب (۴) سابقہ شرائع (۵) صحابی کا مسلک، تفصیلات کے لیے اصول فقہ کی کتابوں کی طرف رجوع کریں۔^(۲) ہمارے آئمہ ذوی الاحرام و مجتہدین عظام اور ماہرین علم فقہ عظیم ائمہ و ائمہ نے مذکورہ بالا تمام ہی بنیادی اصولوں کی روشنی میں ان کو منبع و ماخذ بنا کر مسائل فقہ و احکام شریعت کا استخراج کیا، فقہ کی کتابیں اور فتاویٰ مرتب فرمائے جن میں بے شمار احکام، مسائل اور جزئیات فقہیہ کو بیان فرمایا جن سے آنے والی تسلیس مستفید ہوئیں اور ہوتی رہیں گی تاہم وہ اپنی مدد العمر کوششوں کے باوجود تمام جزئیات کا احاطہ نہ کر سکے بے شمار مسائل ایسے ابھر کر آئے جن سے متعلق صریح حکم ان کتابوں میں نہیں ملتا اور قیامت تک نئے نئے مسائل پیدا ہوتے ہی رہیں گے اسلام چونکہ ایک مکمل مذہب ہے اور قرآن کا یہ نہایت سچا دعویٰ ہے کہ وہ ﴿تَبَيَّنَ الْكُلُّ شَيْءٍ﴾^(۳) ہے اس لئے یہ علماء اسلام کی ذمہ داری ہے کہ وہ ہر نئے ابھرنے والے مسئلہ کا حکم قرآن کریم، احادیث نبویہ اور ان سے ماخوذ متابع و ماخذ سے بیان کریں بلاشبہ ہمارے عظیم علماء کرام نے ان نو مولود مسائل کے احکام شریعہ معلوم کرنے کے لئے بھی نیک کوششیں فرمائیں اور مذکورہ بالا متابع و ماخذ کے سایہ میں فقہ کے کچھ ایسے

۱..... "أصول الشاشی"، مقدمة الكتاب، ص ۲.

۲..... کتب اصول میں ان کی تعداد آٹھ، چھ اور پانچ سے کم بھی بیان کی گئی ہیں تفصیل کے لیے کتب اصول، مثلاً "الغفرہ والعصرہ شرح العصر" ج ۳، ص ۳۸۲، و "فوائد الرحمن" ج ۲، ص ۲۰۱ ملاحظہ فرمائیں۔

قواعد و ضوابط اور اصول کلیہ مرحب فرمادیے جن کے ذریعہ سے ہر دور اور ہر زمانے کے مفتیان کرام (بشرطیکہ وہ فقہ میں مہارت و کمال رکھتے ہوں) ہر نومولود مسئلہ کا حکم شرعی بیان کر سکیں۔ الحمد للہ کہ ہمارے علمائے فقہ کی یہ عظیم کوشش قرآن کریم کے اس دعویٰ کی کہ وہ ﴿تَنبِیْکَ الْکَلْبَ شَیْءٌ﴾ ہے ایک مستحکم دلیل اور حجت قاطعہ ہے اللہ تعالیٰ ان کی ارواح طیبات پر اپنی رحمت و نور کی بارش برسائے، آمین!

بے شک امت اسلامیہ ان کے احسان کا بدلہ نہیں چکا سکتی صرف اللہ تعالیٰ ان کو اپنے فضل و کرم سے اجر عظیم عطا فرمائے گا۔ اس مختصر میں یہ فقیر فقہ کے ان ہی قواعد و ضوابط اور اصول کلیہ میں سے کچھ کو بیان کر رہا ہے جو ہمارے فقہائے کرام نے نومولود مسائل احکام شریعہ سے معلوم کرنے کے لئے بیان فرمائے ہیں امید ہے کہ دور حاضر اور بعد میں آنے والے مفتیان کرام اور علماء فقہ کے لئے بیان احکام میں یہ معاون و مددگار ثابت ہوں گے یہ سب کچھ اس ناچیز نے اپنے اساتذہ اور اپنے علماء کرام کی کتابوں سے حاصل کئے ہیں ان میں جو صحیح ہیں وہ ان کی طرف سے ہیں اور اگر ان میں کوئی نقص یا غلطی ہے تو وہ صاحبنا اس فقیر کی ہے اصحاب علم صحیح فرمادیں اور اس خطا کار کو معاف فرمادیں۔ اسی کے ساتھ یہ بندہ ناچیز تمام پڑھنے والوں اور استفادہ کرنے والوں سے امید رکھتا ہے اور درخواست کرتا ہے کہ وہ ضروری اسے پڑھ کر رب کریم و حق و حقور کی بارگاہ میں میرے لئے دعائے حسن عاقبت کریں گے اور میرے لئے بے حساب مغفرت کی دعا فرمائیں گے۔

ذیل میں ان قواعد فقہیہ اور اصول کلیہ کو بیان کیا جاتا ہے جن کے ذریعہ سے ہر اس نومولود مسئلہ کا حکم شرعی معلوم کیا جاسکتا ہے جس کا ذکر نہ کتب فقہیہ میں ہے نہ اس پر کوئی نص شرعی ہے نہ اس پر کوئی استدلال شرعی ہے؟ جن مسائل کا حکم کتب فقہ میں بیان کر دیا گیا یا اس سے متعلق کوئی نص شرعی موجود ہے یا اس پر استدلال شرعی موجود ہے ایسے مسائل کا حکم وہی ہے جو ان کتابوں میں ہے ان قواعد فقہیہ اور اصول کلیہ کو وہاں استعمال نہیں کیا جائے گا۔ کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ نصوص شرعیہ کو چھوڑ کر استدلال کو نظر انداز کر کے ان قواعد فقہیہ سے حکم بیان کرے مگر وہ ایسا کرے گا تو یہ اس کی اتباع نفس اور جہالت ہوگی۔ العباد باللہ تعالیٰ۔

قاعدہ نمبر ۱:

لَا ثَوَابَ إِلَّا بِالنِّيَّةِ

یہ قاعدہ حدیث ”الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ“ (۱) سے ماخوذ ہے مطلب یہ کہ ثواب اخروی کا مدار اخلاص نیت پر ہے یہ قاعدہ فقہیہ تمام اعمال و افعال پر حاوی ہے۔ عبادت خواہ مقصودہ ہو یا غیر مقصودہ اگر ان کا فاعل اخلاص نیت نہیں رکھتا تو وہ ناجور و مثاب نہ ہوگا جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے، ”الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ“ یعنی اعمال کا حکم نیت پر موقوف ہے تمام عبادات مقصودہ کی صحت ادائے نیت پر موقوف ہے جیسے نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج میں اگر نیت نہیں کرے گا تو ان میں سے کوئی عبادت صحیح ادا نہ ہوگی اور

جب عبادت صحیح ادا نہ ہوئی تو ثواب اخروی کیسے مرتب ہوگا۔ نماز، روزہ، زکوٰۃ اور حج اپنے تمام اقسام کے ساتھ عبادات مقصودہ میں داخل ہیں لہذا ان میں سے کوئی بھی بغیر نیت کے صحیح ادا نہ ہوں گے وضو اگرچہ نماز کے لئے فرض اور شرط ہے مگر یہ عبادت غیر مقصودہ ہے اس لئے یہ نیت کے بغیر بھی صحیح ہو جائے گی لیکن اگر کوئی شخص بغیر نیت کے ہوئے وضو کرے گا وہ مستحق ثواب نہیں ہے اسی طرح وہ اپنے کسی عمل میں بھی بغیر نیت کے ثواب کا مستحق نہ ہوگا۔ فقہ کا یہ قاعدہ بے شمار مسائل کا حل ہے اور انسان کے مذہبی معاشرتی اعمال کی فلاح و بہبود اور بہت سے علوم کے اباحت حصول کی بنیاد اسی پر ہے اور مباح میں بہت سی چیزوں کا جواز یا عدم جواز یا ثواب یا عدم ثواب اسی سے متعلق ہے۔^(۱)

قاعدہ نمبر ۲:

الْأُمُورُ بِمَقَاصِدِهَا

یعنی اعمال اور معاملات کا دار و مدار ان کے مقاصد پر ہے یعنی کسی چیز کے جائز یا ناجائز ہونے، حلال یا حرام ہونے یا کسی عمل پر اجریا سزا ملنے کا دار و مدار اس کے مقصد اور نیت پر ہے جیسے کسی نے ناراض ہو کر اپنے مسلمان بھائی سے ترک سلام و کلام کیا اگر بلا سبب شرعی اس نے تین دن سے زیادہ اس عمل کو جاری رکھا تو حرام ہے کیونکہ حدیث شریف میں تین دن سے زیادہ ترک سلام و کلام کی ممانعت ہے^(۲) اور اگر سبب شرعی کی وجہ سے تین دن سے زیادہ بھی ترک سلام و کلام کیا کہ وہ بدکار، یا شرابی یا تارک الصلوٰۃ^(۳) ہے تو جائز ہے۔ اسی طرح خیرے کی بیچ^(۴) جائز ہے لیکن اگر بائع نے شیرہ شراب بتانے والے کو اس مقصد سے فروخت کیا کہ وہ شراب بتائے تو اس بیچ پر وہ گناہ گار ہوگا اور اس کا یہ فعل حرام ہے اور ناجائز ورنہ نہیں، کوئی پڑی ہوئی چیز ملی اگر اس مقصد سے اٹھائی کہ مالک کو پہنچا دے گا تو جائز ورنہ ناجائز۔ سکے پر اسم جلال نقش کرایا اگر قصد علامت ہے تو جائز اگر بقصد تہاون و اہانت ہے تو ناجائز و حرام بلکہ کفر۔ نماز کی کوئی آیت تلاوت کی جو کسی سائل کا جواب بھی ہو سکتی ہے اگر اس سے مقصد جواب دینا ہے تو یہ فعل حرام اور نماز فاسد، ورنہ نہیں۔ اصل میں یہ دونوں قاعدے تقریباً ہم معنی ہیں اور بے شمار مسائل ان سے مستخرج ہیں۔^(۵)

۱..... "الأشباه والنظائر" مالفن الأول: القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الأولى، ص ۱۸، ۱۷۔

۲..... "سنن ابی داود"، کتاب الأدب، فہم بن یحیراء، المسلم، الحدیث: ۴۹۱۳، ج ۴، ص ۳۶۴۔

۳..... یعنی بلا عذر شرعی نماز نہیں پڑھتا۔ ۴..... یعنی انگوڑ وغیرہ کے رس کی فروخت۔

۵..... "الأشباه والنظائر"، الفن الأول: القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثانية، ص ۲۳۔

و "ضمیر یون البصائر" مالفن الأول فی القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثانية، ج ۱، ص ۱۰۲، ۱۰۸۔

الْيَقِينُ لَا يَزُولُ بِالشَّكِّ "۳۴"

یعنی یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔ یہ قاعدہ اس حدیث مبارکہ سے ماخوذ ہے جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ إِذَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ فِي بَطْنِهِ شَيْئًا فَأَشْكَلَ عَلَيْهِ أَمْرًا فَخَرَجَ حَتَّىٰ أَمَّا لَا يَخْلُو بِخَوْفٍ مِنَ الْمَسْجِدِ حَتَّىٰ يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ^(۱) رِيحًا^(۲) یعنی جب کوئی شخص اپنے پیٹ میں کچھ محسوس کرے اور یہ یقین مشکل ہو جائے کہ اس میں سے کچھ نکلا یا نہیں یعنی ریح وغیرہ خارج ہوئی یا نہیں تو اس وقت تک مسجد سے باہر نہ آئے جب تک وہ ریح خارج ہونے کو محسوس نہ کرے^(۳) یا اس کی آواز نہ سن لے۔ "جیسے کسی شخص کو اپنے پاؤں میں ہونے کا یقین ہے اور وضو ٹوٹنے میں شک ہے تو وہ پاؤں کو دھو کر دیکھے گا^(۴) اور جیسے کسی شخص کے زعمہ ہونے کا یقین ہے اور مرنے میں شک ہو تو اسے زعمہ ہی مانا جائے گا اور اس کی وراثت تقسیم نہ^(۵) کی جائے گی۔ اس قاعدہ کے ماتحت اور بھی احکام شریعہ ہیں۔

قاعدہ نمبر ۴:

الْأَصْلُ بَرَاءَةٌ لِلذِّمَّةِ

اصل یہ ہے کہ ہر شخص بری الذمہ ہے جب تک اس پر کوئی حق یا دعویٰ ثابت نہ ہو جیسے مدعی کا دعویٰ ہے کہ اس پر میرا قرض ہے اور مدعی علیہ کہتا ہے کہ مجھ پر کوئی قرض نہیں اور مدعی کے پاس کوئی دلیل اور شہادت بھی ثبوت قرض کے لئے نہیں ہے تو اس صورت میں مدعی علیہ کا قول تسلیم کیا جائے گا اور وہ بری الذمہ ہے کیونکہ بری الذمہ ہونا یعنی اس پر قرض نہ ہونا اصل ہے اسی لئے ثبوت اور دلیل ہمیشہ مدعی پر ہوتی ہے کیونکہ مدعی کا قول اور دعویٰ اصل کے خلاف ہوتا ہے۔^(۶)

قاعدہ نمبر ۵:

مَنْ شَكَّ هَلْ فَعَلَ شَيْئًا أَمْ لَا فَلَا ضَلَّ أَنْهُ لَمْ يَفْعَلْ

یعنی اگر کسی کو یہ شک ہو کہ اس نے یہ کام کیا یا نہیں کیا تو اصل یہ ہے کہ اس نے وہ کام نہیں کیا۔ مثلاً یہ شک ہو کہ میں نے اس وقت کی نماز پڑھی یا ابھی نہیں پڑھی تو اگر اس نماز کا وقت باقی ہے جس میں شک کر رہا ہے تو نماز دوبارہ پڑھے اور اگر اس نے نماز پڑھ لی ہے تو اسے دوبارہ پڑھنا نہیں ہے۔

بہار شریعت میں اس مقام پر حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں "يَسْمَعُ صَوْتًا أَوْ يَجِدُ رِيحًا" جبکہ مسلم شریف اور دیگر کتب احادیث میں اس طرح ہے "يَسْمَعُ صَوْتًا أَوْ يَجِدُ رِيحًا" اسی لیے ہم نے متن میں "يجد" کا اضافہ کر دیا ہے۔... علمہ

"صحیح مسلم"، کتاب الحيض، باب الدليل على من يقن... إلخ بالحديث: ۹۹۔ (۳۶۲) حصہ ۱۹۲۔

یعنی جب تک ہوا کی بو محسوس نہ کرے۔

"الأشباه والنظائر" مآلفن الأول: القواعد الكلية بالنوع الأول للقاعدة الثالثة، ص ۴۶، ۴۹۔

بہار شریعت میں اس مقام پر "اس کی وراثت تقسیم کی جائے گی" لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل عبارت اس طرح ہے "اور اس کی وراثت تقسیم نہ کی جائے گی" مآی وجہ سے ہم نے متن میں صحیح کر دی ہے۔... علمہ

"الأشباه والنظائر" بالمرجع السابق، ص ۵۰۔

نے شک کیا نماز کا وقت گزر جانے کے بعد تو اعادہ نہیں۔^(۱)

قاعدہ نمبر ۶:

مَنْ يَتَقَنَّ الْفِعْلَ وَشَكَّ فِي الْقَلِيلِ وَالْكَثِيرِ حُمِلَ عَلَى الْقَلِيلِ

جیسے کسی کو عمل کرنے کا تو یقین ہے لیکن شک ہے کہ وہ کام زیادہ کیا یا کم کیا تو اس کا فعل کم پر محمول کیا جائے گا کیونکہ کم کا تو یقین ہے۔ مثلاً یہ شک ہوا کہ نماز میں کتنی رکعتیں پڑھیں اگر پہلی بار ایسا ہوا ہے تو نماز از سر نو پڑھے اور اگر بکثرت ایسا ہوتا ہے تو تحری کرے ورنہ اقل رکعت قرار دے۔ یہ اس وقت ہے جب شبہ نماز کی حالت میں ہوا اگر نماز سے فراغت کے بعد یہ شبہ ہوا تو اس پر کچھ نہیں۔^(۲)

قاعدہ نمبر ۷:

مَا لَيْتَ يَتَقَنَّ لَا يَرْتَفِعُ إِلَّا بِيَقِينٍ

یعنی جو چیز یقین سے ثابت ہوتی ہے وہ صرف یقین ہی سے زائل ہو سکتی ہے^(۳) جیسے کسی کو اپنے ہا وضو ہونے کا یقین ہے اور وضو ٹوٹ جانے کا شک ہے تو وہ ہا وضو ہی ہے محض شک سے ہا وضو ہونے کا یقین زائل نہیں ہو سکتا۔ کنواں پاک ہونے کا یقین ہے اور نا پاک ہونے کا شک ہے تو کنواں پاک ہی قرار دیا جائے گا۔

قاعدہ نمبر ۸:

الْأَصْلُ الْعَدَمُ فِي الصِّفَاتِ الْعَارِضَةِ^(۴)

قاعدہ نمبر ۹:

وَالْأَصْلُ الْوُجُودُ فِي الصِّفَاتِ الْأَصْلِيَّةِ

ان دونوں کی مثال یہ ہے کہ کسی نے ایک غلام خریدا اس شرط پر کہ روٹی پکانا جانتا ہے یعنی خیاباز ہے یا وہ کتابت جانتا ہے۔ پھر خریدا نے کہا کہ وہ خیاباز نہیں یا کتاب نہیں تو قول مشتری کا مانا جائے گا کیونکہ خیاباز اور کتاب ہونا صفات عارضہ سے ہے اور اصل اس میں عدم ہے۔ دوسرے قاعدہ کی مثال یہ ہے کہ کسی نے باندی خریدی اس شرط پر کہ وہ باکرہ (کنواری) ہے پھر مشتری نے اس میں بکارت کا انکار کیا اور بائع کہتا ہے کہ باکرہ ہے تو اس صورت میں بائع کا قول تسلیم کیا جائے گا کیونکہ بکارت صفات اصلیہ سے ہے اور اصل اس میں وجود ہے۔^(۵) (فتح القدیر، باب خیار الشرط)

..... "الأشياء والنظائر" مآلفن الأول: القواعد الكلية منوع الأول بالقاعدة الثالثة ص ۵۱، ۵۰.

..... المرجع السابق. المرجع السابق ص ۵۱. المرجع السابق ص ۵۴، ۵۳.

..... "الفتح القدیر"، کتاب البیوع، باب عیار الشرط، ج ۵، ص ۵۶۹.

و "الأشياء والنظائر"، الفن الأول: القواعد الكلية منوع الأول بالقاعدة الثالثة ص ۵۴.

الأصل في الأشياء الإباحة

یعنی ہر چیز اصل میں مباح و جائز ہے۔ یہ اصل حضرت امام شافعی اور احناف میں حضرت امام کرخی کے نزدیک ہے^(۱) متاخرین احناف نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے اور اہل حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان بھی اس کو سند لائے ہیں۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا:

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾^(۲)

اللہ ہی نے تمہارے لئے جو کچھ زمین میں ہے پیدا فرمایا۔

لہذا ہر چیز مباح اور جائز ہے جب تک اس کے عدم جواز یا تحریم پر کوئی دوسرا حکم نہ ہو صاحب ہدایہ علیہ الرحمۃ کا بھی یہی مسلک ہے۔^(۳) حدیث شریف میں ہے: **الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ بِمَآ عَافَا عَنْهُ**^(۴) "حلال وہ ہے جو اللہ عزوجل نے اپنی کتاب میں حلال فرمادیا اور حرام وہ ہے جو اللہ عزوجل نے اپنی کتاب میں حرام فرمادیا اور جن چیزوں سے سکوت اختیار فرمایا وہ معاف ہیں اور مباح۔"

لہذا ہر وہ چیز جس سے اللہ عزوجل نے سکوت اختیار فرمایا وہ جائز و مباح ہے اگر اسے کوئی شخص ناجائز یا حرام یا گناہ کہے اس پر لازم ہے کہ وہ دلیل شرعی لائے کیونکہ سکوت عنہا (جس سے سکوت کیا گیا) کو مباح و جائز کہنے کے لئے یہ حدیث ہی کافی ہے۔ قرآن پاک کی ایک آیت اس مفہوم کو ثابت کرنے والی اوپر بیان ہو چکی ہے دوسری آیت جس سے یہ مفہوم اور زیادہ وضاحت سے ثابت ہوتا ہے یہ ہے!

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءٍ إِن تُبَدَّلَ لَكُمْ تَسْأَلُهُمْ﴾^(۵)

"اے ایمان والو! تم ایسی چیزوں کے بارے میں سوال نہ کرو جن کا حکم نازل نہیں کیا گیا کہ اگر ان کا حکم ظاہر کر دیا جائے تو تمہیں تکلیف پہنچے" اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شرعی احکام میں کثرت سوال سے منع فرمایا کہ اس سے شریعت کے احکام کے

..... "الأشياء والنظائر" مآلفن الأول القواعد الكلية منوع الأول بالقاعدة الثالثة، ص ۵۶، ۵۷۔

..... پ ۱، البقرة: ۲۹۔

..... "الهداية"، كتاب الطلاق، باب العدة، ج ۱، ص ۲۷۸۔

و "الأشياء والنظائر" مآلفن الأول القواعد الكلية منوع الأول بالقاعدة الثالثة، ص ۵۷۔

..... "مسنن ابن ماجه"، كتاب الأطعمة، باب أكل الحين والسمن، الحديث: ۳۳۶۷، ج ۴، ص ۵۶۔

..... پ ۷، المائدة: ۱۰۱۔

سخت ہونے کا اندیشہ ہے اس آیت کا واضح مفہوم یہی ہے کہ جن چیزوں کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا وہ غلو میں داخل ہیں۔ اگر ان کی ممانعت یا فرضیت کا حکم نازل ہو گیا تو تمہیں تکلیف پہنچے گی۔ لہذا جن چیزوں کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا وہ آیت مذکورہ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَنَافِيَ الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ کی رو سے جائز و مباح ہیں ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ (2) اور یہ اللہ عزوجل کی بیان کردہ حدود ہیں تو ان سے تجاوز نہ کرو۔ لہذا جو ان مسکوت عنہا کو ناجائز یا حرام یا بدعت سیئہ یا فرض یا واجب کہے وہ قرآن یا حدیث یا قواعد فقہیہ سے دلیل لائے ورنہ یہ اللہ عزوجل کی بیان کردہ حدود سے آگے بڑھنا ہے اور اللہ عزوجل اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اور شریعت کاملہ پر افتراء ہوگا۔ جس کی قرآن میں شدید مذمت آئی ہے اور سخت ممانعت و تہدید کی گئی ہے لہذا میت کو ایصالِ ثواب کے لئے تعین وقت کے ساتھ قرآن خوانی یا سوالا کہ بارگاہ شریف پڑھنا یا پڑھوانا فاتحہ و درود، انعقاد محافل میلاد شریف اور صلوٰۃ و سلام اور بیعت و ارادت وغیرہا کے عدم جواز و بدعت کے قائلین کو قرآن یا احادیث یا اقوال صحابہ یا ائمتل درجہ میں قواعد فقہیہ سے ان کے عدم جواز پر دلیل لانا چاہیے۔ بلا دلیل شری ان کے عدم جواز کا قول اللہ عزوجل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم پر افتراء ہے، وَالْبَعَاذُ بِاللَّهِ تَعَالٰی۔

یہ امر بھی ملحوظ رکھنا اشد ضروری ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول و فعل اور صحابہ کرام کا قول و فعل تو حجت شرعیہ ہے مگر ان کا عدم قول اور عدم فعل، عدم جواز کے لئے حجت شرعیہ نہیں وہ اسی قاعدہ کے مطابق جائز و مباح ہے کہ الْأَصْلُ فِي الْأَفْعَالِ الْإِبَاحَةُ بلکہ امر مباح بہ نیت خیر باعث اجر و ثواب ہے اور مستحسن کہ "الْأَفْعَالُ بِالْيُسْرِ" حدیث صحیح ہے بلکہ وہ تمام امور مباح جن سے دین کی ترقی یا تعلیمات اسلام کی اشاعت اور شریعت کا تحفظ ہوتا ہے سب مستحسن ہیں۔

قاعدہ نمبر ۱۱:

الْأَصْلُ بِإِضَافَةِ الْحَادِثِ إِلَى الْقَرَبِ أَوْ قَابِلِهِ

اصل اور قاعدہ یہ ہے کہ ہر واقعہ کو اس کے قریب تر وقت کی طرف منسوب کیا جائے۔ جیسے کوئی عورت یہ دعویٰ کرے کہ اس کے شوہر نے اس کو اپنے مرض الموت میں طلاق دی ہے اور دیگر ورثہ کہتے ہیں کہ حالتِ صحت میں طلاق دی ہے تو ایسی صورت میں عورت کا قول مانا جائے گا کیونکہ اس کا قول اقرب کی طرف منسوب ہے اور وہ متوفی شوہر کی وارث ہوگی۔ (2)

قاعدہ نمبر ۱۲:

الْمَشَقَّةُ تَجْلِبُ التَّيْسِيرَ "۵۶۳"

یعنی مشقت آسانی لاتی ہے^(۱) اس قاعدہ کا ماخذ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان ہے:

﴿يُرِيدُ اللَّهُ يَتُوبَ إِلَيْكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ يَتُوبَ إِلَيْكُمْ الْعُسْرَ﴾^(۲)

اللہ تعالیٰ تمہارے ساتھ آسانی کا ارادہ فرماتا ہے تمہارے لئے دشواری نہیں چاہتا۔

دوسری جگہ فرماتا ہے:

﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾^(۳)

اللہ تعالیٰ نے تم پر دین میں بھگی اور حرج نہیں رکھا۔

اس لئے شریعت نے مسائل کثیرہ میں مسلمانوں کے لئے آسانیاں فراہم کی ہیں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: لَوْلَا أَنِ أَهَيُّ عَلَيَّ أَمْنِي لَفَرَضْتُ عَلَيْهِمُ^(۴) الْبَيَوتَ^(۵) اگر میں اپنی امت پر مسواک کرنے کی پابندی یا صرف مشقت نہ جانتا تو میں مسواک کرنے کو واجب کر دیتا۔ جب حج فرض ہونے کی آیت نازل ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اعلان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر حج فرض کر دیا ہے تو ایک صحابی حضرت عکاشہ بن محسن^(۶) یا سراقہ بن مالک نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا ہر سال؟ یہ سوال آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر گراں گزرا فرمایا خدا کی قسم اگر میں ہاں کہہ دوں تو ہر سال فرض ہو جائے گا۔^(۷) اسی طرح نماز تہجد صرف آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر واجب تھی امت پر واجب نہیں ہے، روزہ بھی سال میں ایک ہی ماہ کا فرض کیا گیا۔ ان آیات و احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رب تعالیٰ اور اس کے رسول رحمت علیہ السلام مسلمانوں کو آسانیاں عطا فرماتے ہیں اسی کی روشنی میں فقہ کا یہ قاعدہ ہے کہ مشقت آسانیاں لاتی ہے۔

علامہ ابن نجیم مصری علیہ رحمۃ نے اپنی کتاب ”الاشباہ والنظائر“ میں عبادات وغیرہا میں سات قسم کے اسباب تخفیف بیان فرمائے ہیں۔ صاحب نور الالوار نے اس کی دو قسمیں کی ہیں اور افکارہ اسباب بیان فرمائے ہیں جو بعد میں بیان کئے جائیں گے۔

۱..... ”الاشباہ والنظائر“، الفن الأول بقواعد الكلية بالنوع الأول بالقاعدة الرابعة ص ۶۴۔

۲..... پ ۲ البقرة: ۱۸۵۔ پ ۱۷۲ الحج: ۷۸۔

۱..... بہار شریعت میں اس مقام پر ”لَا وَجِبْتَ الْمَسْوَكَ“ لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ کتب حدیث میں اصل عبارت اس طرح ہے ”فَرَضْتُ عَلَيْهِمُ الْبَيَوتَ“ ”لَا تَأْمُرْنَهُمُ بِالْبَيَوتِ“ اسی وجہ سے ہم نے متن کے الفاظ کو حدیث کے مطابق کر دیا۔۔۔ علمیہ

۲..... ”المسند للإمام أحمد بن حنبل، حدیث تمام بن العباس، الحدیث: ۱۸۳۵، ج ۱، ص ۴۵۹۔

۳..... بہار شریعت میں اس مقام پر ”عَكَاشَةُ بْنُ مَحْسَنٍ“ لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ حدیث پاک میں ”عَكَاشَةُ بْنُ مَحْسَنٍ“ مذکور ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں صحیح کر دی ہے۔۔۔ علمیہ

۴..... ”صحيح مسلم“، كتاب الحج باب فرض الحج مرة في العمر بالحديث ۴۱۲۔ (۱۳۳۷) ص ۶۹۸۔

و ”التفسير الكبير“، سورة المائدة تحت الآية: ۱۰۱، ج ۴، ص ۴۴۴۔

(۱) سفر:

سفر کی دو قسمیں ہیں پہلی قسم یہ ہے کہ اتنا طویل فاصلہ طے کیا جائے جو درمیانی رفتار انسانی سے تین دن تین رات میں طے ہو اس کو سفر طویل کہتے ہیں اور اس کی تخفیفات شرعیہ یہ ہیں کہ اتنا طویل سفر کرنے والا مسافر نماز قصر ادا کرے گا^(۱) اسے روزہ چھوڑ دینے کی اجازت ہے اور سوزوں پر تین دن اور تین رات مسح کر سکتا ہے۔ دوران سفر اس پر قربانی واجب نہیں وغیرہ وغیرہ دوسری قسم سفر کی یہ ہے کہ اتنا طویل نہ ہو اس سے مراد یہ ہے کہ اپنے شہر سے باہر نکل جائے خواہ چند میل باہر ہی سہی اس کو شریعت کی طرف سے جو تخفیف و تسہیل دی گئی ہے وہ یہ ہیں کہ وہ جمعہ چھوڑ سکتا ہے اس پر نماز باجماعت مکہ نہیں اور وہ سواری پر نفل نماز ادا کر سکتا ہے اور پانی میسر نہ ہو تو تیمم کر سکتا ہے وغیرہ۔

(۲) مرض:

اسباب تخفیف میں سے دوسری قسم مرض ہے اس کی شرعی رخصت اور تخفیفات بھی بہت زیادہ ہیں۔ اگر بیماری بڑھ جانے یا جان کا اندیشہ ہو تو غسل اور وضو کے بجائے تیمم کر سکتا ہے۔ اگر کھڑا نہیں ہو سکتا تو بیٹھ کر نماز ادا کرے گا اور بیٹھ کر نماز نہیں پڑھ سکتا تو لیٹ کر نماز ادا کرنے کی اجازت ہے، نماز جماعت میں شریک نہ ہونے کی اجازت ہے، اسی طرح جمعہ و عیدین میں نہیں جاسکتا تو اجازت ہے کوئی گناہ نہیں، رمضان کے روزے بھی قضا کرنے کی اجازت ہے وغیرہ۔

(۳) اکراہ:

تخفیف کا تیسرا سبب اکراہ ہے۔

نمبر (۴) لسان۔

نمبر (۵) جہالت۔

نمبر (۶) نقص اور

نمبر (۷) عسر اور عموم بلوئی:

عسر اور عموم بلوئی پر بھی شریعت کے بہت سے مسائل و احکام متفرع ہیں، عسر کا مطلب ہے تنگی اور دشواری اور عموم بلوئی کا مطلب ہے ایسا اعتلاء عام جس سے بچتا دشوار اور مشکل ہو جیسے اس کپڑے سے نماز پڑھنے کی اجازت ہے جس پر چوتھائی کپڑے سے کم میں نجاست خفیہ لگی ہو یا بتدریج نجاست غلیظ لگی ہو، یا جیسے معذور کے جسم سے برابر نجاست خارج ہو رہی ہے۔ جب بھی وہ کپڑا دھوئے نجاست نکل کر پھر لگ جائے اسے اس کپڑے میں نماز کی اجازت ہے، وہ نجاست جس کا زائل ہونا دشوار

ہو یا زائل نہ ہو سکے وہ بھی غصہ میں داخل ہے جیسے کپڑے پر نجس پختہ رنگ ہو یا نجس ہندی ہاتھوں پر لگائی اب دھونے سے اس نجاست کا اثر زائل نہیں ہوتا اس حالت میں اس کا حکم پاکی کا ہے اور نماز اس سے جائز ہے اونٹ کی شیعنی اگر دودھ میں پڑ جائے اور پھوٹنے سے قبل فوراً نکال لی جائے وہ دودھ نجس نہیں، کپڑے کو نجس بخارات لگے تو صحیح یہ ہے کہ کپڑا نجس نہیں۔
 مُشک^(۱) حالانکہ وہ خون ہے مگر اس کے پاک ہونے کا حکم ہے، پاک مٹی یا پاک پانی میں یا ناپاک مٹی پاک پانی میں ملا کر گارا بنایا جائے تو اس کے پاک ہونے کا حکم ہے، بچوں کو تعلیم حاصل کرنے کے لئے بلا وضو قرآن کو چھونا جائز ہے، میت کو غسل دینے والے پر اگر میت کے غسل کا پانی) کی مٹھیں آجائیں تو نجاست کا حکم نہیں۔ راستے کی کچڑا اگر کپڑے یا پیر پر لگے تو کپڑا یا پیر نجس نہیں، شریعت نے مکلف و مامور سے عسر دفع کرنے کے لئے یہ سہولت دی کہ شہر سے باہر نوافل سواری پر اشارے سے پڑھ سکتا ہے اور نوافل بیٹھ کر پڑھ سکتا ہے بلا کسی عذر کے اور ظہر کی نماز کے لئے ایراد (وقت کو ٹھنڈا کرنا) مستحب قرار دیا اور جمعہ اور جماعت کو بارش کی وجہ سے ترک کرنے کو جائز قرار دیا۔ پھر سے استنجا شروع فرمایا حالانکہ پھر محل نجاست^(۲) نہیں، وحی اور ولی کے لئے یہ جائز قرار دیا کہ وہ مال یتیم سے اتالے لیں جو ان کے عمل کے بقدر معاوضہ ہو، طیب اور شاہد (گواہ) کو بوقت ضرورت مستورا اعضاء یا شکل و صورت پردہ دار کی دیکھنا جائز ہے، اسی طرح دایہ کے لئے عورتوں کے اعضاء نہانی میں نگاہ کرنا جائز ہے۔ بوقت موت مرنے والے کو وصیت کرنا جائز رکھا تا کہ وہ طمانی مافات کر سکے اور ورثہ کو ضرر سے بچانے کے لئے شرف مال سے زائد میں وصیت کو جائز و نافذ نہ فرمایا۔ اور شریعت نے ترکہ پر میت کی ملکیت اس وقت تک باقی رکھی جب تک میت کے قرضوں و وصیت اور تجنیف و یمن و حوائج ضروریہ پورے نہ کر دیئے جائیں اور مجتہدین سے خطا پر گناہ نہیں رکھا ان کے لئے عن غالب پر اکتفا جائز رکھا اور اخذ بالمیقن کی تکلیف نہ دی کیونکہ کسی اجتہاد میں یقین کامل حاصل کرنا سخت دشوار ہے مذکورہ تمام مسائل دفع عسر^(۳) اور عموم ہوی سے تعلق رکھتے ہیں جو تفصیلات معلوم کرنا چاہے ان کتابوں کا مطالعہ کرے۔

قص:

اسباب تیسیر میں سے یہ بھی ایک سبب ہے جیسے وحی و مجنون کو تکلیفات شرعیہ سے مکلف نہیں کیا گیا جب تک وہ اس حالت میں رہیں ان کا معاملہ ان کے ولی کے سپرد کیا گیا اور عورتوں کو نماز باجماعت، نماز جمعہ و عیدین اور جہاد کی تکلیف نہیں دی گئی وغیرہ^(۴) صاحب نور الانوار علیہ الرحمہ نے اسباب تخفیف و تیسیر کو بحث اہلیہ کے زیر عنوان بیان فرمایا ہے۔ انہوں نے ان اسباب کو زیادہ تفصیل کے ساتھ لکھا ہے اولاً ان کو دو قسموں میں تقسیم فرمایا:

..... خوشبودار سیاہ رنگ کا مادہ جو ایک قسم کے ہرن کی ناف سے نکلتا ہے۔ ●..... یعنی نجاست زائل کرنے والا۔ ●..... یعنی بچی کو دور کرنے۔

(۱) اسباب تخفیف عوارض سادہ کی وجہ سے۔

(۲) اسباب تخفیف عوارض مکتبہ کی وجہ سے۔

عوارض سادہ کی وجہ سے جن اسباب پر شریعت نے جو آسانیاں دی ہیں وہ اسباب یہ ہیں:

۱۔ صغر: عبادات، حدود اور کفارات صغیر پر واجب نہیں لیکن فرضیت ایمان ساقط نہیں۔ "۲۸۷"

۲۔ جنون: جنون مہر^(۱) میں صاحب جنون پر عبادات فرض نہیں، اس کی طلاق بھی نافذ نہیں۔ "۲۸۸"

۳۔ عجز: یعنی دماغی خلل کبھی عقل کی بات کرے اور کبھی پاگوں کی ہی اس کی طلاق نافذ نہیں اس پر عبادات اور حقوق بات بھی نہیں ہیں۔

۴۔ لسان: ناسی کا روزہ میں بھول کر کھا لینا، ذبح کے وقت تسمیہ پڑھنا بھول جانا اور بھول کر دوسری رکعت پر سلام پھیر دینا معافی

میں ہے۔

۵۔ لوم^(۲): نائم کی^(۳) طلاق اور اس کا ارتد اور نافذ نہیں اور نماز میں نائم کا کام کرنا مقصد صلوٰۃ نہیں نہ اس کا نماز میں مقہر ناقض وخصو ہے۔

۶۔ اغماء: یہ از قسم بیہوشی ایک مرض ہے جس میں انسان کی قوتیں معطل ہو جاتی ہیں^(۴) اس میں عقل و قیصر اور شعور نہیں رہتا اس

حالت میں اس کی طلاق نافذ نہیں نہ اس سے کلمہ کفر صادر ہو جانے سے ارتد ادا کا حکم دیا جائے گا اگر اغماء چوبیس گھنٹہ یا اس سے

زیادہ دیر تک رہے تو اس سے نمازیں ساقط ہو جاتی ہیں یعنی جن اوقات میں وہ اغماء میں رہا ان اوقات کی نمازیں ساقط ہوں گی۔

۷۔ رقی: یعنی غلامی، غلام کے تصرفات نافذ نہیں، اس پر حج فرض نہیں، شریعت نے اس کو اور بھی تکلیفات دی ہیں جو فقہ کی

کتابوں میں ہیں۔

۸۔ مرض: مریض حالت مرض و ضعف^(۵) میں بیٹھ کر یا لیٹ کر اشارے سے نماز پڑھ سکتا ہے۔ روزہ اور حج مؤخر کر سکتا ہے وغیرہ۔

۹۔ حیض: اس حالت میں عورتوں کو نمازیں معاف ہیں اور روزہ مؤخر کریں گی وغیرہ۔ (حیض کا مطلب ہے ماہواری کا خون)۔

۱۰۔ نفاس: یہ وہ خون ہے جو بچہ کی ولادت کے بعد عورتوں کے جسم سے جاری ہوتا ہے۔ اس عرصہ کی نمازیں ان عورتوں سے

معاف ہیں اور وہ روزہ مؤخر کریں گی دوران حج اگر ایسی حالت ہوئی تو دونوں حالتوں میں طواف زیارت مؤخر کریں گی۔

۱۱۔ موت: اگر کسی پر حج فرض ہوا لیکن ابھی حج کا وقت نہیں آیا تھا کہ موت واقع ہو گئی تو اس پر حج ادا نہ کرنے کا گناہ نہیں یا حج کا

زمانہ بھی آ گیا اور اس نے سفر حج کی تیاری بھی کر لی تھی کہ موت آ گئی تو بھی حج نہ کرنے کا گناہ نہیں ہاں ان دونوں صورتوں میں

اگر حج بدل کی وصیت کرے تو بہتر ہے۔ اسی طرح بقدر نصاب مال کا مالک ہو گیا اور وہ حوائج اصلیہ سے زائد بھی ہے لیکن سال

●..... یعنی سونے والے کی۔

●..... فہم۔

●..... وہ جنون جو مسلسل ایک ماہ تک رہے۔

●..... کمزوری۔

●..... یعنی کمزور ہو جاتی ہیں۔

گزرنے میں کچھ دن باقی تھے کہ انتقال ہو گیا تو اس پر زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا گناہ نہیں۔^(۱) ”۲۹۷“

اسباب تخفیف و تیسیر عوارض مکسبہ کی وجہ سے، یہ سات ہیں:

۱۔ جہل: جہل کئی قسم کا ہوتا ہے جن میں بعض جہل تیسیر و تخفیف کے لیے عذر نہیں اور بعض جہل عذر مسموع ہیں^(۲) کافر کا جہل اس کے عدم ایمان کے لئے عذر مسموع نہیں ایسے ہی اصحاب الہوی کا جہل صفات البیہ اور احکام آخرت نہ ماننے میں عذر نہیں اور امام برحق کے خلاف بغاوت کرنے میں باغی کا جہل عذر مسموع نہیں جب کہ وہ دلیل فاسد کا سہارا لے کر بغاوت کر رہا ہو۔

وہ امور جن میں شرع نے جہل کو عذر مسموع تسلیم کیا ہے اور اس بنیاد پر تخفیف دی ہے، یہ ہیں:

(۱) جیسے وہ مسلمان جو دارالحرب میں ہے اور وہاں سے ہجرت کرنے سے معذور رہا۔ وہ اپنے جہل کی وجہ سے اسلام کے احکام و عبادات پر عمل نہ کر سکے تو نہ وہ گنہگار ہے نہ اس پر قضا واجب۔ (۲) ایسے ہی وہ شخص جو دارالحرب میں مسلمان ہوا اور احکام اسلام پر اپنے جہل کی وجہ سے عمل نہ کر سکے تو اس پر گناہ نہیں۔ (۳) حق شفعہ رکھنے والا متعلقہ جائیداد کی بیع سے جاہل رہا تو اس کا یہ جہل عذر ہے اسے شفعہ حاصل رہے گا۔ (۴) بائع نے اپنے آزاد ہونے یا صاحب اختیار ہونے سے جاہل رہی^(۳) تو اس کا جہل عذر مسموع ہے اس کو اختیار حاصل رہے گا۔ (۵) وہ صغیر و صغیرہ جن کا نکاح ان کے باپ یا دادا کے علاوہ کسی اور نے کیا ہو، بالغ ہوتے ہی انہیں اسے جائز یا باطل کرنے کا اختیار ہے لیکن اگر وہ بلوغ کے وقت اس نکاح سے جاہل رہے تو یہ جہل عذر مسموع ہے ان کو اختیار حاصل رہے گا و غیر ہا اس قسم کے صد ہا مسائل ہیں۔ ”۳۰۱-۳۰۰“

۲۔ سکر: یعنی نشہ کی حالت، کسی طحال و مباح شے کے استعمال سے سکر و نشہ کی حالت پیدا ہوئی یا جبر و اکراہ کی وجہ سے^(۴) نشہ آور چیز استعمال کی یا جان بچانے کے لئے شراب پی اور حالت سکر ہوئی تو ان صورتوں میں اس کا حکم انشاء جیسا ہے یعنی جس طرح طالب انہماکی والے کی طلاق و عتاق اور دیگر تصرفات نافذ نہیں ہوتے مذکورہ سکر کی حالت میں بھی اس کی طلاق و عتاق اور دیگر تصرفات نافذ نہ ہوں گے لیکن اگر کوئی حرام و ممنوع شے یا شراب بغیر عذر شرعی پی جیسے شراب پی اور نشہ ہوا تو اس کے تصرفات نافذ ہوں گے اور اس کے طلاق و عتاق،^(۵) بیع و شرا^(۶) اور اقرار کے الفاظ صحیح تسلیم کئے جائیں گے مگر ارتداد اور اقرار حدود میں اس کے الفاظ پر حکم ارتداد یا حکم نفاذ حدود نہ دیا جائے گا۔ ”۳۰۱“

۳۔ ہزل: ہزل کا مطلب یہ ہے کہ مذاق میں ایسے الفاظ استعمال کرنا جن کے حقیقی یا مجازی معنی مقصود نہ ہوں بلکہ محض

..... ”نور الأنوار“، بیان الأھلیۃ، ج ۲، ص ۱۵۵، ۱۷۷۔

●..... یعنی قابل قبول ہیں۔ ●..... یعنی اختیار حق سے۔ ●..... یعنی زور و زبردستی کی وجہ سے۔

●..... یعنی غلام یا باندی کو آزاد کرنا۔ ●..... خرید و فروخت۔

لہو و لعب^(۱) اور تفریح میں استعمال کئے جائیں ہا زل یعنی مذاق میں بات کہنے والا الفاظ تو اپنے اختیار سے اپنی مرضی سے استعمال کرتا ہے لیکن ان کے اصل مفہوم اور ان کے حکم شرعی سے راضی نہیں ہوتا۔ امور غیر مالیہ جیسے طلاق و حاق، یحییٰ،^(۲) کفر اور ارتداد میں ہزل کے الفاظ نافذ ہوں گے اور بیع باجاء اور اقرار میں بعض صورتوں میں نافذ ہوں گے اور بعض میں نہیں۔^(۳) ”۳۰۵“ (در مختار) ۴۔ سقہ: یعنی متعین شرع یا متعین عقل کے خلاف مال کو تہذیر سے ضائع کرنا^(۴) سقہ پر جملہ احکام شرع نافذ ہوں گے لیکن اسے مال خرچ کرنے سے روکا جائے گا اور صاحبین کے نزدیک^(۵) اسے بیع، اجارہ، ہبہ اور دیگر تصرفات مالیہ جیسے صدقات و خیرات سے روکا جائے گا کیونکہ وہ اسراف و تبذیر کرے گا^(۶) پھر مسلمانوں یا بیت المال پر یوجہ بنے گا۔ ”۳۰۸“

۵۔ سفر: شریعت کی مقررہ مسافت طے کرنے والا مسافر چار رکعت والی نماز میں قصر کرے گا، روزہ مؤخر کرے گا، تین دن تین رات موزوں پر سح کرے گا اور سنن واجب کو^(۷) کسواری پر اشارہ سے بھی ادا کر سکتا ہے۔ قبلہ ہوتا بھی اس کے لیے ضروری نہیں۔ ”۳۰۹“ ۶۔ خطاء: خطا کا مطلب ہے کوئی کام بلا ارادہ ہو جانا یا ارادہ کے خلاف ہو جانا لہذا اگر مجتہد سے اپنی تمام تر مخلصانہ کوشش کے بعد استخراج مسائل و حکم شرعی میں خطا ہو جائے تو وہ آثم و مأخوذ نہیں^(۸) بلکہ ایک گونہ اجر و ثواب کا مستحق ہے۔ نقل اگر خطاء ہوا ہو تو اس پر حد یا قصاص نہیں۔ اسی طرح زفاف میں^(۹) اگر خطاء کسی اجنبی عورت سے وطی کر لی^(۱۰) تو اس پر حدزنا نہیں لیکن خطاء حقوق العباد میں عذر مسموع نہیں خاطی کی طلاق واقع ہو جائے گی۔ ”۳۱۰“

۷۔ اکراہ: مکروہ^(۱۱) کے لئے حالت اکراہ میں بعض صورتوں میں عمل فرض ہوتا ہے جیسے اپنی جان بچانے کے لئے مردار کھانا اور شراب پی لینا اور بعض صورتوں میں اس پر عمل کرنا حرام جیسے زنا کرنا اور کسی بے گناہ کو قتل کرنا اور بعض صورتوں میں عمل مباح ہے جیسے روزہ توڑنا اور بعض صورتوں میں عمل کرنا رخصت ہے جیسے بہ کراہت و قلب و بعدم رضا بادل یا خواستہ اپنی جان بچانے کی خاطر فقط زبان سے کلمہ کفر ادا کر دینا۔^(۱۲) ”۳۱۱“

..... یعنی کھیل کود۔

..... قسم۔

..... ”الدرا المختار“ و ”ردالمحتار“، کتاب البیوع، مطلب: بنی حکم البیع مع الہزل، ج ۷، ص ۱۷۔

..... یعنی فضول خرچی سے ضائع کرنا۔

..... یعنی امام ابو یوسف و امام محمد رحمہما علیہما۔

..... یعنی فضول خرچی کرے گا۔

..... سنن واجب سے مراد سنن مؤکدہ ہیں اور اس میں سقہ مؤکدہ و غیر مؤکدہ اور نفل سب شامل ہیں ہوائے سقہ فجر کے، کہ ایک روایت میں

سقہ فجر کو واجب بھی کہا گیا ہے، تفصیل کے لیے ”البحر الرائق“، ج ۲، ص ۱۱۳، ۱۱۴، ”ردالمحتار“، ج ۲، ص ۵۸۸

، بہار شریعت، ج ۱، حصہ دوم، ص ۲۸۲، حصہ چہارم، ص ۶۷۱، ۶۷۲ ملاحظہ فرمائیں۔ ... علمیہ

..... یعنی گناہگار و قابل مؤاخذہ نہیں۔

..... یعنی سہاگہ رات میں۔

..... یعنی ہم بستری کر لی۔

..... یعنی جس پر اکراہ کیا گیا۔

..... ”نور الأنوار“، بیان الأہلیۃ، ج ۲، ص ۱۸۳-۲۱۱۔

تخفیفات شرعیہ: اسباب تخفیف و تیسیر بیان کرنے کے ساتھ ساتھ شریعت مطہرہ نے وہ تخفیفات اور سہولتیں بھی مہین فرمادی ہیں جو ان اسباب میں سے کسی سبب تخفیف کے موجود ہونے کی صورت میں دی گئی ہیں یہ سہولتیں بھی سات قسم کی ہیں:

(۱) بوقتِ عذر شرعی اسقاط عبادت کی تخفیف و سہولت جیسے جنون و انماء مسجد کی صورت میں فریضہ نماز کا سقوط وغیرہ

(۲) تخفیف تنقیص (کم کرنا) جیسے حالت سفر میں نماز قصر کرنا (۳) تخفیف ابدال جیسے وضو اور غسل کے بدلے میں تیمم، نماز میں قیام کے بدلے قعود اور روزہ کے بدلے فدیہ وغیرہ (۴) تخفیف تقدیم جیسے حج کے موقع پر عرفات میں عمرہ کی نماز سے ملا کر نماز عصر ادا کرنا اور زکوٰۃ و صدقہ فطر کو پہلے ہی ادا کرنا (۵) تخفیف تاخیر جیسے حج کے دنوں میں مزدلفہ میں نماز مغرب کو موخر کر کے وقتِ عشاء میں پڑھنا اور مریض و مسافر کے لئے روزہ موخر کرنا اور کسی ڈوبنے والے کو پچانے کے لئے نماز موخر کر دینا (۶) تخفیف ترخص جیسے نجاست خفیہ ریح ثوب سے کم تک (۱) لگ جانے کی صورت میں یا نجاست غلیظ بقدر ایک درہم لگی ہونے کی صورت میں نماز پڑھنے کی رخصت (۷) تخفیف تغیر جیسے بوقت جہاد دشمن کے خوف سے نماز کے نغم میں تغیر۔ (۲) "۵۷"

قاعدہ نمبر ۱۳:

الْمَشَقَّةُ وَالْعَرَجُ إِنَّمَا يُغْفَرَانِ لِمَنْ مَوْضِعَ لَا نَفْسَ فِيهِ

یعنی مشقت اور عرج کا اعتبار اس جگہ ہے جہاں نفس شرعی موجود نہ ہو اگر کسی مسئلہ میں نفس موجود ہے تو پھر اس کا اعتبار نہ کیا جائیگا۔ جیسے حرم کی گھاس اکھاڑنا کہ اس پر نفس موجود ہے کہ یہ جائز نہیں لہذا یہاں اس قاعدہ کا اعتبار نہیں۔ (۳)

قاعدہ نمبر ۱۴:

الْأَمْرُ إِذَا ضَاقَ اتَّسَعَ وَإِذَا اتَّسَعَ ضَاقَ

یعنی معاملہ جب تنگ و دشوار ہو جائے تو وسعت ملتی ہے اور جب وسیع ہو تو سخت کیا جاتا ہے۔ بعض فقہاء نے ان دونوں قاعدوں کو ایک جملہ میں جمع کر دیا ہے "كُلُّ مَا تَجَاوَزَ عَنْ حَيْثُ انْعَكَسَ إِلَى حَيْثُ" ہر وہ چیز جو اپنی حد سے آگے بڑھ جائے اپنی ضد کی طرف لوٹ جاتی ہے (۴) جیسے نماز کا وقت اگر زیادہ تنگ ہو جائے اس وقت وضو کی سنن ترک کی جاسکتی ہیں اور اگر وقت میں گنجائش ہے تو وضو میں زیادہ پانی بہا تا یا وضو کے فرائض و سنن اور مستحبات پر اضافہ جائز نہیں۔

۱..... بہار شریعت میں اس مقام پر "نجاست خفیہ ریح ثوب تک" لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل میں عبارت اس طرح ہے "نجاست خفیہ ریح ثوب سے کم تک" اسی وجہ سے ہم نے متن میں "کم" کا اضافہ کر دیا ہے، تفصیل کے لیے بہار شریعت ج ۱ حصہ دوم، ص ۳۸۹-۳۹۰ ملاحظہ فرمائیے۔... علمہ

..... "الأشياء والنظائر" بالنظر الأول: القواعد الكلية بالنوع الأول: القواعد الرابعة، ص ۷۲، ۷۱.

..... "الأشياء والنظائر" بالنظر الأول: القواعد الكلية بالنوع الأول: القواعد الرابعة، ص ۷۲.

..... المرجع السابق.

الضُرُورُ يُزَالُ "۵۸"

یعنی ضرر و نقصان کو دور کیا جائے۔ اس قاعدہ کی بنیاد یہ حدیث پاک ہے "لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ" ^(۱) اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی مسلمان اپنے بھائی کو نہ ابتداءً ضرر پہنچائے نہ ضرر کے انتقام اور بدلہ میں اجتہاد اس قاعدہ پر بھی بہت سے مسائل فقہیہ کی بنیاد ہے۔ اس قاعدہ کے پیش نظر مشتری کو خیار عیب حاصل ہے کہ اگر اس کی خریدی ہوئی چیز میں عیب ہے تو اسے واپس کرنے کا اختیار ہے اور شریک اور پڑوسی کو اپنے سے دفع ضرر کے لئے حق شفعہ حاصل ہے۔ اس قاعدہ کی رو سے وہ وقف جائز نہیں جس کا مقصد قرض خواہوں کو محروم کرنا ہو۔ کسی ایسی بلند جگہ پر چڑھنا جہاں سے دوسروں کی عورتوں کی بے پردگی ہو یہ با آواز بلند اعلان کئے بغیر جائز نہیں۔ ^(۲)

قاعدہ نمبر ۱۶:

الضُرُورَاتُ تُبَيِّحُ الْمَحْظُورَاتِ

یعنی ضرورتیں ممنوعات کو جائز کر دیتی ہیں اس قاعدہ کی اصل قرآن پاک کی سیاحت ہے: ﴿إِذَا حَضَرَ عَمَلُكُمْ الْجَمْعُ وَالذِّمَّةُ وَالْعَمَلُ الْغَنِيُّ وَمَا أَهْلُ بِهِمُ يُعْذِرُ اللَّهُ عَنْهُمْ أَصْطَرَّ عَزِيرًا يَأْخُذُ وَلَا عَادُ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِمْ﴾ ^(۳) اس قاعدہ کے ماتحت بہ حالت اضطرار مردار سے بقدر ضرورت کچھ کھا لینا یا شراب کا گھونٹ پی لینا یا اکراہ کی حالت میں جان بچانے کے لئے بکراہت قلب ^(۴) کھئے کفر ادا کر دینا جائز ہے۔ اسی طرح اس قاعدہ کے مطابق اگر کشتی میں اتنا سامان بھر دیا کہ اس کے ڈوبنے کا خطرہ ہے اور اس میں مسافروں کی جان کا خطرہ ہے تو اس میں سے مال نکال کر سمندر میں پھینک دینا جائز ہے اور کشتی کو بچانا جائز ہے حالانکہ عام حالات میں دوسرے کا مال ضائع کرنا حرام ہے۔ ^(۵) "۵۸"

..... "سنن ابن ماجہ" کتاب الأحکام، باب من بنی فی حقہ... إلخ بالحديث: ۲۳۴۰، ج ۳، ص ۱۰۶.

..... "الأشباه والنظائر" بالنقن الأول: القواعد الكلية بالنوع الأول، القاعدة العامة، ص ۷۲، ۷۳.

..... پ ۲ البقرة: ۱۷۳.

ترجمہ کنز الایمان: اس نے یہی تم پر حرام کئے ہیں مردار اور خون اور سور کا گوشت اور وہ جانور جو غیر خدا کا نام لے کر ذبح کیا گیا تو جو ناجائز ہونے یوں کہ خواہش سے کھائے اور نہ یوں کہ ضرورت سے آگے بڑھے تو اس پر گناہ نہیں بلکہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔
..... یعنی دلی ناپسندیدگی کے ساتھ۔

..... "الأشباه والنظائر" بالنقن الأول: القواعد الكلية بالنوع الأول، القاعدة العامة، ص ۷۳.

و "غمر عیون البصائر" بالنقن الاول فی القواعد الكلية بالنوع الأول، القاعدة العامة، ج ۱، ص ۲۵۱، ۲۵۲.

مَا أُبِيحَ لِلضَّرُورَةِ بِقَدَرِهَا "۵۸"

یعنی جو چیز ضرورت کے تحت جائز ہے وہ صرف بقدر ضرورت ہی جائز ہے۔ مردار کھانا یا شراب پی لینا صرف اتنا ہی جائز ہے جس سے جان بچ جائے۔ زیادہ بالکل نہیں۔ اسی طرح طبیب کو یقین ضرورت شری پر وہ کی جگہ کا صرف وہ حصہ دیکھنا جائز ہے جس کے دیکھنے کی ضرورت ہے زیادہ نہیں اسی طرح دایہ کو، دارالحرب میں بقدر ضرورت دشمن کے مال سے کھانا حاصل کیا جائے گا اور جانوروں کا چارہ، جلانے کے لئے لکڑی اور ہتھیار وغیرہ لینا جائز ہے جب کہ مال غنیمت کی ابھی تقسیم نہ ہوئی ہو اور اگر ضرورت سے بچ رہا تو مال غنیمت میں واپس کر دیا جائے گا۔^(۱) (کنز) "۵۹"

قاعدہ نمبر ۱۸ (الف):

مَا جَازَ بِعُذْرٍ بَطْلَ بَزْوَالِهِ "۵۹"

یعنی جو چیز کسی عذر کی وجہ سے جائز ہوئی تو اگر عذر زائل ہو جائے تو اس کا جواز بھی باطل ہو جائے گا جیسے پانی کے استعمال کرنے پر قادر نہ تھا تو تیمم کرنا جائز ہے اور پانی کے استعمال پر قادر ہو گیا تیمم باطل ہو جائے گا۔^(۲)

قاعدہ نمبر ۱۸ (ب):

الضَّرُورُ لَا يُزَالُ بِالضَّرْرِ

یعنی نقصان کو نقصان پہنچا کر زائل نہ کیا جائے گا جیسے ایک شخص جو حالت اضطرار میں ہے دوسرے ایسے اشخاص کا کھانا نہیں کھا سکتا جو خود بھی حالت اضطرار میں ہے۔^(۳)

قاعدہ نمبر ۱۹:

يُعْمَلُ الضَّرُّ الْخَاصُّ لِأَجْلِ دَفْعِ الضَّرْرِ الْعَامِّ "۵۹"

یعنی ضرر خاص کو برداشت کر لیا جائے گا ضرر عام سے بچنے کے لئے جیسے ان کافروں پر گولہ باری یا تیر اندازی کی جائے گی جو خود کو بچانے کے لئے مسلمانوں کے بچوں کو ڈھال بنالیں۔ اسی طرح اس یوسیدہ دیوار کو گرا دیا جائے گا جو راستہ کی طرف جھک گئی ہو اور جس کے گرنے سے راہ گریوں کو نقصان پہنچے گا اندیشہ ہوا اگرچہ اس کا مالک رضا مند نہ ہو۔ ایسے ہی نان فروش اگر روٹیوں کی قیمت زیادہ بڑھا دیں تو بھاد مقرر کیا جائے گا اگر غلہ فروش قحط کے زمانے میں مہنگا بیچنے کے لیے غلہ اسٹور کریں تو ان کا

۱..... "الأشياء والنظائر" مآلفن الأول: القواعد الكلية بالنوع الأول، بالقاعدة الخامسة، ص ۷۴، ۷۳.

و "کنز الدقائق"، کتاب السیر والجهاد، باب الغنائم وقسمتها، ص ۲۰۳.

۲..... "الأشياء والنظائر" مآلفن الأول: القواعد الكلية بالنوع الأول، بالقاعدة الخامسة، ص ۷۴.

۳..... المرجع السابق.

غلہ جبراً فروخت کر دیا جائے گا۔ اسی طرح اگر باپ اولاد کا واجب الادا نفقہ نہ دے اور انھیں فاقہ کشی پر مجبور کرے تو باپ کو ان کے نفقہ کی ادائیگی کے لئے قید کیا جائے گا۔ غیر سنجیدہ وعدہ عیم الحیا مفتی کو اور جاہل طبیب کو فتویٰ دینے اور علاج کرنے سے روکنا جائز ہے۔ اسی طرح اگر کسی نے زمین غصب کر لی اور اس پر عمارت بنالی یا پتھر لگا دیئے تو اگر زمین کی قیمت عمارت یا پتھروں کی قیمت سے زیادہ ہے تو عمارت گرا دی جائے گی یا پتھر اکٹرا دیئے جائیں ورنہ زمین غصب کرنے والا زمین کی پوری قیمت کا ضامن ہوگا اس سے مالک کو زمین کی قیمت دلوائی جائے گی۔^(۱)

قائد نمبر ۳۰:

مَنْ اِهْتَلَىٰ بِبِلْيَتَيْنِ وَهُمَا مُعَسَاوَتَانِ يَأْخُذُ بِأَيَّتِهِنَّ شَاءَ وَإِنْ اِخْتَلَفَتْمَا يَخْتَارُ أَهْوَاهُمَا "۶۱"

اگر کوئی شخص دو مصیبتوں میں گرفتار ہو جائے اور دونوں برابر کی ہوں تو جس کو چاہے اختیار کرے اور اگر دونوں برابر کی نہ ہوں تو ان میں سے جو اچھی ہو اسے اختیار کرے کیونکہ حرام کا ارتکاب بوجہ مجبوری جائز کیا گیا ہے لہذا کم سے کم ہو اس لئے بڑی مصیبت کو ترک کر دے کہ اس میں بلا ضرورت زیادہ حرام کرنا پڑے گا۔ جیسے کسی کے جسم میں زخم ہے اگر وہ سجدہ کرتا ہے تو زخم پہنے لگتا ہے اور زخم بے گاہ تو وضو ٹوٹنے کا جسم ناپاک ہوگا اور سجدہ نہیں کرتا تو زخم نہیں بہتا اس صورت میں نماز کا سجدہ ترک کرنا پڑے گا تو بیٹھ کر نماز ادا کرے اور رکوع و سجدہ اشارہ سے ادا کرے کیونکہ سجدہ ترک کر دینا اس سے کمتر ہے اور آسان ہے کہ نماز حلیہ حدث اور نجس جسم کے ساتھ پڑھے۔ ایسے ہی اگر کوئی ضعیف و ناتواں پڑھا ہے اگر وہ کھڑے ہو کر نماز پڑھتا ہے تو قرأت قرآن نہیں کر سکتا اور بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے تو قرأت کر لیتا ہے وہ بیٹھ کر نماز ادا کرے گا اور قیام ترک کر دے گا کیونکہ ترک قیام تو لوافل میں بھی جائز ہے مگر ترک قرأت قرآن جائز نہیں ایسے ہی کوئی جاں بلب فاقہ زدہ ہے^(۲) اس کے پاس کھانے کے لیے مردار ہے اور کسی دوسرے کا کھانا ہے تو اسے مال غیر حلال نہیں بقدر ضرورت مردار کھائے گا یہ اَکْھُون ہے۔ بعض فقہاء کا قول ہے کہ مردار نہیں کھائے گا مال غیر کھائے گا ابن ساعہ و طحاوی اور امام کرخ و حنفی و مالک و شافعی کا یہی قول ہے^(۳) ابن ساعہ فرماتے ہیں: مال غیر کو فحش کرنا مردار کھانے سے احمق ہے۔^(۴)

قائد نمبر ۳۱:

دَرُءُ الْمَفَاسِدِ أَوْلَىٰ مِنْ جَلْبِ الْمَصَالِحِ "۶۳"

"یعنی خرابیوں کو دور کرنا زیادہ بہتر ہے حصولِ منافع سے" پس جب مفاسد اور مصالح میں تضاد واقع ہو تو مصالح کو ترک

۱..... "الاشباه والنظائر" لافن الأول: القواعد الكلية المتنوع الأول، القاعدة الخامسة، ص ۷۴، ۷۵.

۲..... یعنی بھوک کی وجہ سے اس کی جان پر مبنی ہوئی ہے۔

۳..... "اشباه" اور دیگر کتب فقہ میں ہے کہ امام کرخ و حنفی و مالک و شافعی نے فرمایا کسی مصیبت میں خطر کا اختیار ہے چاہے تو مردار کھالے چاہے تو مال غیر۔ علمہ

۴..... "الاشباه والنظائر" لافن الأول: القواعد الكلية المتنوع الأول، القاعدة الخامسة، ص ۷۶، ۷۷.

کر کے مفاسد کو دور کیا جائے گا کیونکہ شریعت مطہرہ کی توجہ محرمات و ممنوعات و مفاسد کو دور کرنے میں زیادہ سخت ہے بہ نسبت مامورات و مصالح کو بروئے کار لانے کے، سید الکائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام فرماتے ہیں:

إِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَاجْتَنِبُوهُ ^(۱)

یعنی جب میں تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو حتی المقدور اسے بجالاؤ اور جب کسی شے سے منع کروں تو اس سے دور رہو۔

صاحب الکشف نے یہ حدیث روایت کی ہے: لَقُرْتُكَ قُرْبَةً بِمَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ الْفَضْلُ مِنْ عِبَادَةِ الثَّقَلَيْنِ ^(۲)

یعنی منہیات الہیہ میں سے ایک ذرہ سے بھی اجتناب کرنا اور پچنا جن و انس کی عبادت سے افضل ہے۔

فتاویٰ بزازیہ نے یہ مسئلہ بیان کیا ہے: مَنْ لَمْ يَجِدْ مَسْرُوعَةً فَزَكَ الْإِسْتِجَاءَ وَلَوْ عَلَى شَيْءٍ نَهَى ^(۳)

جسے سترہ نہ ملے (یعنی پردہ کرنے کی چیز) وہ استیجاء کو ترک کرے خواہ وہ نہر کے کنارے پر ہو۔

عورت پر غسل واجب ہوا اور وہ مردوں سے پردہ کی جگہ نہ پائے تو غسل موخر کرے گی اور مرد پر اگر غسل واجب ہے اور

اسے مردوں سے پردے کی جگہ نہ ملے تو غسل کو موخر نہ کرے گا کیسے بھی ہو غسل کرے گا لیکن اگر مرد کو استیجاء کے لئے پردہ کی جگہ نہ

ملے تو استیجاء موخر کرے گا۔ غسل اور استیجاء میں یہ فرق اس لئے ہے کہ نجاست حکمیہ نجاست ظاہری سے الگ ہے۔ ایسے ہی

اگرچہ وضو میں کلی کرنے اور ناک صاف کرنے میں مبالغہ کرنا مسنون ہے لیکن بحالت روزہ یہ عمل مکروہ ہے مبادا پانی اندر نہ پائی

جائے اور روزہ کو توڑ دے۔ کبھی مصالح مفاسد پر بدرجہا غالب ہوتے ہیں ایسی صورت میں مصالح کو اختیار کیا جائے جیسے متحارب

مرد ہوں ^(۴) کے درمیان صلح کرانے کے لیے دروغ بیانی ^(۵) کرنا جائز ہے حالانکہ دروغ منہیات شرع سے ہے ^(۶)۔ ^(۷)

قاعدہ نمبر ۲۲:

الْحَاجَةُ تَنْزِلُ مَنْزِلَةَ الطَّرْوَرَةِ "۲۳"

یعنی حاجت ضرورت کا مقام حاصل کر لیتی ہے۔ اسی قاعدہ کے ماتحت اجارہ کا جواز ہے اگرچہ اجارہ داری خلاف قیاس

..... "صحیح مسلم"، کتاب الحج، باب فرض الحج مرة في العمر بالحديث: ۴۱۲۔ (۱۳۳۷)، ص ۶۹۸۔

و "صحیح البغاری"، کتاب الاعتصام... إلخ، باب الاعتناء بسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحديث: ۷۲۸۸، ج ۴، ص ۵۰۲۔

..... "كشف الأسرار" بالمشابه، ج ۱، ص ۱۵۴۔

..... یعنی آپس میں دوڑنے والے مکروہ۔ یعنی جھوٹ بولنا۔ یعنی جھوٹ ممنوعات شریعت میں سے ہے۔

..... "الأشياء والنظائر" بالفن الأول: القواعد الكلية، المتنوع الأول، القاعدة الخامسة، ص ۷۸۔

ہے مگر یہ ایک حاجت ہے جو ضرورت بن گیا ہے۔ ایسے ہی بیع سلم کا جواز خلاف قیاس ہے کیونکہ یہ معدوم شے کی بیع ہے (۱) مگر غرباء کی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے اس کا جواز ہے۔ اسی قاعدہ کے ماتحت جب حاجت شدید داعی ہوئی تو بیع الوفاہ کے جواز کا فتویٰ ہوا۔ (۲)

قاعدہ نمبر ۲۳:

الْعَادَةُ مُعَكِّمَةٌ ۶۳

یعنی عادت حکم شرعی کی بنیاد ہے۔ مقصد یہ ہے کہ جو چیز عرف و عادت کے لحاظ سے درست ہو شریعت اسے جائز قرار دیتی ہے۔ (۳) یہ قاعدہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس حدیث سے ماخوذ ہے۔

مَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ (۴)

یعنی وہ چیز جس کو مسلمان (اہل علم و اہل تقویٰ) اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔

یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے جس کو حضرت امام احمد رحمہ اللہ نے اپنی مسند میں روایت کی ہے بعض محدثین اسے مرفوع کہتے ہیں اور بعض اس کو موقوف کہتے ہیں۔ (۵) بحرف و عادت کی تعریف علامہ ابن عابدین علیہ السلام اپنی کتاب ”شرح عقود رسم المفتی المنطوق“ میں فرماتے ہیں قَالَ فِي ”الْمُسْتَضْفَى“: الْعَادَةُ مَا اسْتَقَرَّ فِي النُّفُوسِ مِنْ جِهَةِ الْقَوْلِ وَتَلَفُّهُ الْعِبَاعُ السَّالِمَةُ بِالْقَبُولِ وَفِي ”شرح الصحف“ الْعَادَةُ هِيَ الْأَمْرُ الْمُتَكَرِّرُ مِنْ خَيْرٍ عِلَاقَةٍ عَقْلِيَّةٍ (۶) اور ”الأشباه والنظائر“ میں علامہ زین الدین ابن نجیم الحنفی مصری فرماتے ہیں: وَذَكَرَ الْإِمَامُ الْهِنْدِيُّ فِي ”شرح المعنى“ الْعَادَةُ عِبَارَةً عَمَّا يَسْتَقِرُّ فِي النُّفُوسِ مِنَ الْأُمُورِ الْمُتَكَرِّرَةِ الْمُقْبُولَةِ عِنْدَ الْعِبَاعِ السَّالِمَةِ (۷)

ان سب کا مفہوم و مطلب یہ ہے کہ انسان دیدہ و دانستہ کسی کام کو بار بار کرتے ہوئے اس درجہ پر پہنچ جائے کہ بلا تکلف

..... یعنی ایسی چیز کی شکل ہے جو ابھی موجود نہیں۔

..... ”الأشباه والنظائر“ بالنسبة الأولى: القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الخامسة، ص ۷۸، ۷۹.

..... المرجع السابق، القاعدة السادسة، ص ۷۹.

..... ”المسند“ الإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد اللہ بن مسعود، بالحديث: ۳۶۰، ج ۲، ص ۱۶.

..... ”كشف الخفاء“، حرف الميم، بالحديث: ۲۲۱۶، ج ۲، ص ۱۶۸.

و ”الأشباه والنظائر“ بالنسبة الأولى: القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة السادسة، ص ۷۹.

..... ”مجموعه رسائل ابن عابدین“ بالرسالة الثانية شرح عقود رسم المفتی بالحز الاول، ص ۴۴.

..... ”الأشباه والنظائر“ بالنسبة الأولى: القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة السادسة، ص ۷۹.

اس سے اس کام کا صدور ہونے لگے وہ اگر قول ہے تو وہ بلا تکلف اسی معنی میں سمجھا جانے لگے جس میں وہ حقیقت کے برخلاف استعمال کیا جا رہا ہے۔ صاحب الاشباہ نے عرف و عادت کی تین قسمیں بیان فرمائی ہیں:

(۱) الْغُرْفَةُ الْعَامَّةُ (۲) الْغُرْفَةُ الْخَاصَّةُ (۳) الْغُرْفَةُ الشَّرْعِيَّةُ (۱) "۶۴۰"

عرف اور عادت کو فقہائے کرام نے بڑی اہمیت دی ہے فقہ کے کثیر مسائل کا حکم عرف و عادت پر مبنی ہے "مبسوط" میں ہے: جو چیز عادت اور عرف کے ذریعہ ثابت ہو جائے وہ ایسی ہے جیسے نص شرعی سے ثابت ہو۔ "رد المحتار" جلد پنجم میں جہاں تاہاتلہوں کے سن بلوغ سے بحث کی گئی ہے اسی موقع پر فرمایا کہ "ان معاملات میں جہاں نص شرعی موجود نہ ہو عرف و عادت ہی شرعی حجت ہے۔" (۲)

امام شہاب الدین القرانی فرماتے ہیں: "احکام عرف اور عادت کے ساتھ ساتھ نافذ ہوتے رہتے ہیں۔"

عادت کس چیز سے اور کس طرح ثابت ہوتی ہے مختلف امور میں اس کے مختلف طریقے ہیں:

۱۔ کبھی عادت ایک ہی دفعہ سے ثابت و تسلیم ہو جاتی ہے جیسے وہ لڑکی جسے پہلی بار حیض آیا تو جتنے دن یہ رہے گا اتنے ہی دن اس کی عادت شمار ہوگی لیکن تربیت کئے ہوئے فکاری کتے کی عادت اس وقت تسلیم ہوگی جب وہ مسلسل تین بار شکار کر کے اسے نہ کھائے۔

۲۔ عرف و عادت کا اعتبار اس وقت ہے جب وہ عام ہو اور غالب ہو۔ جب تک عام لوگوں میں اس کا رواج عام نہ ہو جائے اس کو حکم شرعی کی بنیاد نہیں بنایا سکتا۔

۳۔ عادت اور عرف جب عام رواج ہو جائیں تو کیا وہ شرط کا درجہ حاصل کر لیتے ہیں۔

فتاویٰ ظہیریہ بحث الا جارہ میں ہے: الْمَعْرُوفُ غُرْفًا كَالْمَشْرُوطِ خَرْعًا۔

بزاز یہ میں ہے: الْمَشْرُوطُ غُرْفًا كَالْمَشْرُوطِ خَرْعًا

۴۔ الفاظ کا مفہوم حقیقت کے خلاف عرف پر اس وقت محمول کیا جائے گا جب وہ عرف ایک زمانے سے چلا آ رہا ہو کسی نئے رواج و عرف پر الفاظ کو حقیقت کے خلاف محمول نہ کیا جائے گا اسی لئے فقہاء فرماتے ہیں کہ "لَا جَبْرٌ بِالْعُرْفِ الطَّارِئِ" نیز یہ کہ عرف کا اعتبار معاملات میں ہے تطبیق میں نہیں۔ تطبیق میں وہ اپنے حقیقی معنی اور اصلی مفہوم میں لیا جائے گا جیسے کسی ظالمہ بیوی نے اپنے شوہر سے کہلوا یا کہ میں اگر تیرے اوپر کسی عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق اس نے یہ کہہ دیا اور نیت یہ کہ

اگر میں تیرے اوپر یعنی تیرے کندھوں پر یا کمر پر بٹھا کر کسی عورت سے نکاح کروں تو اسے طلاق، تو اس کی یعنی شوہر کی نیت کے مطابق عمل کیا جائے گا کیونکہ اس نے اپنے الفاظ سے حقیقی معنی مراد لئے ہیں اور اس کی بیوی نے ظہراً اسے یہ قسم دلائی تھی اور مظلوم کی نیت اس کی قسم میں معتبر ہے نیز اس کا یہ کلام از قسم تطبیق ہے اور تطبیق میں عرف کا اعتبار نہیں اس لئے اس کا کلام عرف پر محمول نہیں کیا جائے گا اور اگر وہ کسی عورت سے نکاح کرے گا تو اسے طلاق واقع نہ ہوگی۔

۵۔ عرف اور شرع میں جب تضاد ہوگا تو عرف الاستعمال مقدم رکھا جائے گا خصوصاً ایمان میں لہذا اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ وہ فرش یا بساط پر نہیں بیٹھے گا یا یہ قسم کھائی کہ وہ سراج (چراغ) سے روشنی حاصل نہیں کرے گا پھر وہ زمین پر بیٹھا یا سورج سے روشنی حاصل کی تو وہ حادث نہیں ہوگا (یعنی اس کی قسم نہ ٹوٹے گی) اگرچہ قرآن کریم میں زمین کو فرش اور بساط فرمایا گیا ہے اور سورج کو سراج فرمایا گیا ہے مگر یہاں اس کے عرفی معنی مراد لئے جائیں گے۔ اسی طرح اگر اس نے قسم کھائی کہ وہ گوشت نہیں کھائے گا پھر اس نے مچھلی کھائی تو حادث نہ ہوگا کیونکہ عرف میں گوشت کا استعمال مچھلی کے گوشت میں نہیں ہوتا۔ اگرچہ قرآن کریم نے مچھلی کے لئے لُحْمًا طَبَخًا^(۱) کا لفظ استعمال کیا ہے اس طرح کی بہت سی مثالیں ہیں۔^(۲)

۶۔ عرف اور لغوی معنی میں جب تضاد ہوگا تو عرف میں اگر شرائط معتبرہ پائی گئیں تو لفظ کو عرف پر محمول کیا جائے گا لغوی معنی پر نہیں زبانی وغیرہ نے یہ تصریح فرمائی ہے: **بِإَنَّ الْإِيمَانَ مَبْنِيَّةٌ عَلَى الْعُرْفِ لَا عَلَى الْحَقَائِقِ اللَّغَوِيَّةِ**^(۳) ایمان عرف پر مبنی ہوتا ہے نہ کہ لغوی معنی پر۔ اس پر مسائل متفرعہ میں سے ایک یہ ہے کہ اگر کسی نے قسم کھائی کہ وہ روٹی نہیں کھائے گا تو وہ صرف اس صورت میں حادث ہوگا جب وہ روٹی کھائے جو اس کے شہر میں بالعموم کھائی جاتی ہے جیسے مغربی یوپی اور پنجاب میں گیسوں کی روٹی، اور بقول صاحب الاشياء والنظائر ان کے زمانے میں قاہرہ^(۴) میں گیسوں کی روٹی، بلبرستان میں چاول کی روٹی، زبید^(۵) میں ہاجرہ کی روٹی کھانے سے حادث ہو جائے گا اگر ان تمام علاقوں میں مردج روٹی کے علاوہ کسی اور چیز سے بنی ہوئی روٹی کھائی تو حادث نہ^(۶) ہوگا۔^(۷)

..... یعنی تازہ گوشت۔

..... "الأشياء والنظائر" مالفن الأول: القواعد الكلية بالنوع الأول، القاعدة السادسة، ص ۸۲۔

..... "تبيين الحقائق"، كتاب الإيمان، باب في المدخول... إلخ، ج ۳، ص ۴۳۹۔

و "الأشياء والنظائر" مالفن الأول: القواعد الكلية بالنوع الأول، القاعدة السادسة، ص ۸۳۔

..... مصر کا دار الحکومت۔

..... یمن کے ایک شہر کا نام۔

..... بہار شریعت میں اس مقام پر "حادث ہوگا" لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتاب میں عبارت اس طرح ہے

"حادث نہ ہوگا"، اسی وجہ سے ہم نے متن میں صحیح کر دی ہے۔... علمیہ

..... "الأشياء والنظائر" مالفن الأول: القواعد الكلية بالنوع الأول، القاعدة السادسة، ص ۸۳۔

عرف و عادت پر شریعت کے بے شمار احکام و مسائل کا دار و مدار ہے اور یہ تمام غیر منصوص علیہا مسائل میں بنیادی حیثیت رکھتے ہیں لیکن عرف و عادت اور ایسے ہی عموم بلای کو سمجھنے کے لئے بڑے وسیع مطالعہ اور وقت و فکر کی ضرورت ہے۔ مفتیان کرام کو ان تمام امور سے واقفیت رکھنا ضروری ہے ورنہ وہ مسئلہ کا حکم بیان کرنے میں اکثر و بیشتر غلطیوں کا شکار ہو سکتے ہیں۔ فقہ کی کتابوں میں عرف اور اس سے مستخرج مسائل پر سیر حاصل اور مفصل بحثیں کی گئی ہیں۔ مفتی کے لئے ان کا مطالعہ بے حد ضروری ہے۔ فقہائے کرام علیہم الرحمۃ وارضوا فرماتے ہیں عرف و عادت کے مقابلہ میں کسی شے کے مفہوم کی وضاحت و تہیین میں حقیقت کو ترک کر دیا جائے گا۔^(۱) ”الاشباہ“ میں ہے: عادت و عرف وہی معتبر ہے جب اس کا استعمال عرف و عادت میں غالب ہو گیا ہو۔ اسی لئے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ اگر کسی شہر میں مختلف قسم کے درہم و دینار چل رہے ہوں (یعنی مختلف قسم کے سکے چل رہے ہوں) وہاں اگر کسی نے کوئی چیز دن درہم یا دس دینار میں خریدی یا فروخت کی تو بائع وہ درہم یا دینار لینے کا مستحق ہوگا جن کا غالب چلن وہاں کا عرف و عادت ہو۔ اگر خریدار کوئی دوسرا سکہ یا دوسرے قسم کے درہم و دینار دینا چاہے تو بائع کو (بیچنے والے کو) انکار کا حق ہوگا۔^(۲) ”شرح بیری“ میں بہ حوالہ ”مبسوط“ بیان کیا گیا ہے جو چیز عرف سے ثابت ہو وہ ایسی ہے جیسے نص سے ثابت ہو۔^(۳) (رسائل ابن عابدین) قائمہ:

بہت سے وہ احکام جن پر صاحب مذہب مجتہد نے اپنے زمانے کے عرف و عادت کی بنیاد پر نص قائم کی زمانہ اور حالات کے بدل جانے سے تبدیل ہو گئے ہیں اہل زمانہ میں فساد آ جانے کی وجہ سے یا عموم ضرورت کی وجہ سے جیسے تعلیم القرآن کی اجرت کا جواز اور ظاہری عدالت پر اکتفاء نہ کرنا^(۴) اور غیر سلطان سے اکراہ کا تحقق کیونکہ فقہائے حنفیہ میں کے زمانہ میں اکراہ صرف بادشاہ ہی سے تحقق ہو سکتا تھا غیر سلطان سے اکراہ نہیں ہو سکتا تھا لیکن بعض عوام الناس میں سے لوگ قتل و خونریزی پر اتنے جری ہو گئے کہ ان سے بھی اکراہ کا تحقق ہو گیا فقہائے حنفیہ میں ضامن مباشر پر واجب کرتے تھے متسبب پر نہیں لیکن بعد میں ضامن متسبب پر عائد کیا گیا اس کی وجہ فساد اہل زمانہ اور حالات کا تغیر ہونا بیان کیا گیا ایسے ہی وصی اب مال یتیم میں مضارب بت نہیں کر سکتا اور وقف اور یتیم کی زمین کا غاصب ضامن دے گا اور مکان موقوفہ ایک سال سے زیادہ اور وقف زمین کو تین سال سے زیادہ مدت کے لئے اجارہ پر نہیں دیا جائے گا اور قاضی کو اپنے ذاتی علم کی بنا پر فیصلہ دینے سے روکا جائے گا اور

..... ”الاشباہ والنظائر“ ما قبل الأول: الفوائد الكلية بالنوع الأول بقاعدة السادسة، ص ۷۹.

..... المرجع السابق، ص ۸۱.

..... ”مجموعۃ رسائل ابن عابدین“ الرسالة الثانية شرح عقود رسم المفتی، ج ۱، ص ۴۴.

..... بہار شریعت میں اس مقام پر ”عدالت پر اکتفاء کرنا“ لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتاب میں عبارت اس طرح ہے ”عدالت پر اکتفاء نہ کرنا“، اسی وجہ سے ہم نے متن میں صحیح کر دی ہے۔۔۔۔۔ علمہ

شوہر کو رد کا جائے گا اس سے کہ وہ اپنی بیوی کو سفر میں ساتھ لے جائے (جبکہ بیوی رضا مند ہو) اگرچہ شوہر نے اس کا مہر مغل ادا کر دیا ہو۔ (نشر العرف فی بناء بعض الاحکام علی العرف، مجموعہ رسائل ابن عابدین، شرح عقود رسم المفتی) (۱)

عرف و عادت کی بنیاد پر یہ حکم ہے کہ دخول کے بعد بیوی اگر یہ کہے کہ اس نے قبل دخول اپنا مہر مغل وصول نہیں کیا تو اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی اور اگر شوہر نے کہا کہ ہر طلال چیز مجھ پر حرام ہے تو اس کی بیوی مطلقہ ہو جائے گی بشرطیکہ یہ جملہ اور الفاظ اس علاقے میں طلاق کے لئے استعمال کئے جاتے ہوں (یعنی وہاں کا عرف یہ ہو) ایسی صورت میں اس کی نیت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر عرف و عادت میں ان الفاظ کا استعمال طلاق کے لئے نہیں ہے تو اس کی نیت کا اعتبار کر لیا جائے گا۔ اگر باپ یہ کہے کہ میں نے اپنی بیٹی کو جو سامان جہیز دیا، میں نے اپنی بیٹی کو اس کی تملیک نہیں کی (۲) تو اس کا مدار عرف پر ہے اگر اس علاقہ کا عرف تملیک ہے تو جہیز کی ہر چیز بیٹی کی ملکیت قرار دی جائے گی ورنہ جیسا عرف ہو ویسا ہی حکم ہوگا۔ غرض یہ اور اس قسم کے صد ہا مسائل کے جواز یا عدم جواز کا مدار عرف و عادت، فساد زمان، عموم بلوئی، ضرورت اور قرائن احوال پر ہے ان میں سے کوئی حکم نہ مذہب سے خارج ہے نہ خلاف، کیونکہ مجتہد اگر اس زمانہ میں حیات ہوتے تو بلاشبہ یہی حکم شرعی بیان فرماتے یہی وہ نکتہ ہے جس نے مجتہدین فی المذاہب اور متاخرین میں سے صحیح و صواب پر نگاہ رکھنے والوں کو جرأت دلائی کہ وہ صاحب المذاہب سے منقول کتب ظاہر الروایہ میں منصوص مسائل سے اختلاف کریں۔ عرف و عادت اگر زمانے کے تغیر سے تبدیل ہو جائیں اور نیا عرف و عادت بن جائے تو مفتی زمانہ کو نئے عرف و عادت کا لحاظ کر کے اس کے مطابق حکم شرعی بیان کرنا چاہیے مگر اس کے لئے شرط یہ ہے کہ چونکہ حنفی فقہاء نے مفتی کے لئے اجتہاد کی شرط رکھی تھی جواب مفقود ہو چکی ہے کیونکہ فی زمانہ کوئی فقہ شرط اجتہاد کو پورا نہیں کرتا اس لئے مجتہد مفتی تو اب معدوم ہو چکے ہیں پھر بھی عرف و عادت کے مطابق فتویٰ دینے کے لئے کم سے کم یہ شرط رکھی گئی ہے کہ مفتی وقت مسائل کی معرفت ان کی شروط و قیود کے ساتھ رکھتا ہو نیز اس کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ وہ اپنے زمانے کے عرف سے کما حقہ واقف ہو اور اہل زمانہ کے حالات سے بھی واقفیت رکھتا ہو اور کسی ماہر استاذ سے اس نے مسائل کے استخراج کا طریقہ بھی سیکھا ہو "منیۃ المفتی" اور "قنبہ" میں بھی اس کی تصریح موجود ہے۔ (۳) (شرح عقود رسم المفتی، مجموعہ رسائل ابن عابدین) "۳۲"

فائدہ: قرینہ حال بھی حکم شرعی کی بنیاد بن سکتا ہے اس کا ثبوت قرآن پاک کی یہ آیت ہے:

..... "مجموعۃ رسائل ابن عابدین" الرسالة الثانية شرح عقود رسم المفتی، الجزء الأول، ص ۴۴.

و "مجموعۃ رسائل ابن عابدین، نشر العرف" الجزء الثاني، ص ۱۲۶.

..... یعنی ملکیت میں نہیں دیا۔

..... "مجموعۃ رسائل ابن عابدین" الرسالة الثانية شرح عقود رسم المفتی، الجزء الأول، ص ۴۴، ۴۶.

﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٌ لِّمَنْ يَتَوَتَّبِعُونَ﴾^(۱)

یعنی بے شک اس میں نشانیاں ہیں اٹل فراست کے لیے یعنی جو قرآن سے علم حاصل کر لیتے ہیں۔
دوسری آیت اس کے ثبوت کی یہ ہے:

﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيضُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ﴾^(۲)

یعنی اور عورت کے گھر والوں میں سے ایک گواہ نے گواہی دی اگر ان کا کرتا آگے سے چرا ہے تو عورت سچی ہے اور انہوں نے غلط کیا اور اگر ان کا کرتا یعنی (یوسف علیہ السلام کا) پیچھے سے چاک ہوا^(۳) تو عورت جھوٹی ہے اور یہ سچے ہیں۔ یہ گواہی قطعاً قرینہ حال کی بنیاد پر تھی اور علامات ظاہری سے علم حاصل کر کے گواہی دی گئی جو شرعاً قبول ہوئی اس لئے قرینہ حال اور علامات ظاہری بھی حکم شرعی کی ایک بنیاد تسلیم کئے گئے۔^(۴)

قاعدہ نمبر ۲۳:

الْإِجْتِهَادُ لَا يَنْقُضُ بِالْإِجْتِهَادِ

یعنی ایک اجتہاد دوسرے اجتہاد سے ساقط نہیں ہوتا یعنی نواقض نہیں ہے اس قاعدہ کی بنیاد صحابہ کرام کا مکمل ہے کہ سیدنا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چند مسائل کے سلسلے میں حکم صادر فرمایا جس کی مخالفت سیدنا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کی مگر سیدنا حضرت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حکم اس سے نہ ساقط ہوا نہ کالعدم اسی طرح فدک کے بارے میں خلیفہ اول کا حکم حضرت عباس حضرت فاطمہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کے اجتہاد سے نہ ٹوٹا نہ ساقط ہوا۔ حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک شخص کے خلاف فیصلہ دیا اس نے یہ بات حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بتلائی آپ نے فرمایا اگر میں فیصلہ کرتا تو تمہارے حق میں کرتا۔ اس شخص نے عرض کیا کہ اب کیا چیز مانع ہے کہ آپ فیصلہ دیں آپ نے فرمایا چونکہ اس معاملہ میں کوئی نص شرعی ہے نہیں لہذا رائے اور اجتہاد دونوں برابر ہیں۔ اس قاعدہ پر جو مسائل متفرع ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ سمت قبلہ کے بارے میں کسی نے اجتہاد جاری کر کے اس طرف نماز شروع کی۔ درمیان میں اس کی رائے و اجتہاد بدل گیا اس نے رخ دوسری طرف کر لیا اسی طرح اس نے اگر چار رکعتیں چار سمت کی طرف رخ کر کے پڑھیں تو نماز درست ہے اس کی قضا نہیں دوسرے اجتہاد نے پہلے اجتہاد کو کالعدم و ساقط نہیں کیا اس لئے ہر رکعت صحیح ادا ہوئی اور وہ نماز قضا نہیں کرے گا۔ اگر قاضی نے کسی فاسق کی شہادت کو اس کے فسق و فجور کی

وجہ سے رد کر دیا پھر اس نے اپنے فسق سے توبہ کر کے اس شہادت کو دوبارہ دیا تو قبول نہیں کی جائے گی۔ (الاشباہ ۳ وغیرہا) (۱)

قاعدہ نمبر ۲۵:

إِذَا اجْتَمَعَ الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ غَلَبَ الْحَرَامُ

یعنی حلال اور حرام جب جمع ہوں گے تو غلبہ حرام کو ہوگا اس قاعدہ کے ماتحت اگر کتے اور بکری کے اختلاط سے بکری کے بچہ ہوا تو وہ حرام ہے اور سکھایا ہوا کتاب جب بِسْمِ اللّٰہ پڑھ کر شکار پر چھوڑا گیا پھر اس کے ساتھ کلب غیر معلم (یعنی غیر تربیت یافتہ کتا) شریک ہو گیا یا وہ کتا شریک ہو گیا جس کو بِسْمِ اللّٰہ پڑھ کر نہ چھوڑا تھا تو وہ شکار حرام ہے (اگر وہ ذبح سے قبل مر گیا) شکار پر تیر چلایا، وہ پانی میں گرا، یا چھت پر گرا پھر چھت سے زمین پر گرا تو وہ شکار حرام ہے کیونکہ ممکن ہے کہ وہ پانی کی وجہ سے یا زمین پر گرنے کی وجہ سے مرا ہو۔ ایسے ہی اگر پالتو بکرا ہرنی سے ملا اور ہرنی سے بچہ ہوا تو اس کی قربانی جائز نہیں۔ مسلم نے شکار پر تیر چلایا اور مجوسی یا مشرک نے مسلم کے ہاتھ کو تیر چلانے میں مدد دی تو وہ شکار حرام ہے اگر درخت کا ایک حصہ حرم میں ہے اور ایک حصہ حل میں ہے تو اس درخت کو کاٹنا جائز نہیں۔ (۲)

اسی قاعدہ میں یہ قاعدہ بھی شامل ہے: إِذَا تَعَارَضَ الْمَنْعُ وَالْمُقْتَضَى فَإِنَّهُ يَتَقَدَّمُ الْمَنْعُ
یعنی مانع اور مقتضی میں جب تعارض ہوگا تو مانع مقدم کیا جائے گا اس صورت میں حکم عدم جواز کا ہوگا لہذا اگر وقت تنگ ہے یا پانی کی مقدار کم ہے اس صورت میں سنن وضو ادا کرتا ہے تو وقت نماز ختم ہو جائے گا یا پانی پورا نہ ہوگا تو سنن ادا کرنا جائز نہیں اس قاعدے کے بھی کچھ مستثنیات ہیں۔ (۳)

قاعدہ نمبر ۲۶:

لَا يَنْتَازِلُ فِي الْقُرْبِ "۳۸۰"

یعنی قربات و عبادات میں ایثار نہیں ہے۔ سیدنا شیخ عز الدین مبارک فرماتے ہیں کہ چونکہ قربات و عبادات میں ایثار نہیں ہے اس لئے اگر کسی کے پاس صرف اتنا کپڑا ہے کہ جس سے اپنا مفروضہ ستر (۴) چھپا سکے اسے یہ کپڑا دوسرے کو ستر چھپانے کے لیے دینا جائز نہیں۔ اسی طرح اگر نماز کا وقت آ گیا اور اس کے پاس صرف اتنا پانی ہے کہ اپنا وضو کرے اور وہ پانی کسی دوسرے کو وضو کے لئے دیدے تو یہ جائز نہیں کیونکہ ایثار ان معاملات میں ہے جن کا تعلق نفوس سے ہے نہ ان معاملات میں جن

۱..... "الاشباہ والنظائر" المجلد الأول: القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة الأولى، ص ۸۹، ۹۰ وغیرہا۔

۲..... "الاشباہ والنظائر" المجلد الأول: القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة الثانية، ص ۹۳-۹۵۔

۳..... المرجع السابق، ص ۱۰۰۔

۴..... یعنی جسم کا وہ حصہ جسے چھپانا فرض ہے۔

کا تعلق قربات و عبادات سے ہے۔ (۱) ”شرح المہذب“ باب الجمعة میں یہ جزئیہ بیان کیا گیا ہے کہ جو شخص صفت میں جہاں بیٹھا ہے وہ اپنی جگہ سے نہ اٹھایا جائے گا کہ دوسرا آدمی اس کی جگہ بیٹھے ہاں اگر وہ با اختیار خود اٹھے تو کراہت نہیں۔ (۲) اگر کوئی جاں بلب بھوکا (مضطر) اپنا کھانا دوسرے مضطر کو کھلا دے تو یہ ایثار محمود ہے اور اس پر وہ ماجر ہوگا (۳) یہ اپنا ایثار فی النفس ہے اور آیت ﴿وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ (۴) کے تحت میں آتا ہے۔ (۵)

قاعدہ نمبر ۲۷:

التَّابِعُ تَابِعٌ

یعنی تابع متبوع کے حکم میں داخل ہے۔ جیسے حمل والے جانور کی بیچ میں حمل اپنی ماں کے تابع ہے اس کی بیچ الگ سے نہ ہوگی ایسے ہی راستے اور پانی زمین کے تابع ہیں ان کی بیچ الگ سے نہ ہوگی۔ (۶)

قاعدہ نمبر ۲۸:

التَّابِعُ يَنْقُطُ بِسُقُوطِ الْمُتَّبِعِ "۸۵"

متبوع کا حکم ساقط ہونے سے تابع کا حکم بھی ساقط ہو جاتا ہے۔ جیسے جس کی نمازیں ایام جنون میں جنون کی وجہ سے ساقط ہو گئیں وہ ان نمازوں کے ساتھ کی سنتوں کی قضا بھی نہ کرے گا وہ بھی ساقط ہو جائیں گی۔ اسی طرح جس کا حج فوت ہو گیا اور اس نے عمرہ ادا کر کے احرام کھول دیا اس پر منیٰ میں رمی جمار (۷) اور شب گزارنا بھی نہیں رہا۔ کیونکہ یہ دونوں چیزیں وقوف عرفہ کے تابع ہیں اور وہ ساقط ہو گیا اس کے برعکس دیوان خراج سے جن لوگوں کے وظائف مقرر ہیں جیسے مجاہدین، علماء کرام، طلبہ اور مفتیان عظام اور فقہاء یہ لوگ اگر وفات پا جائیں تو ان کے وظائف ان کی اولاد کے لئے مقرر کر دیئے جائیں گے۔ اسی قاعدے کے قریب قریب یہ قاعدہ بھی ہے: يَنْقُطُ الْفَرْعُ إِذَا نَقَطَ الْأَصْلُ اس پر یہ مسئلہ متفرع ہے کہ جب اصل بری ہو جائے گا تو اس کا فیل بھی بری ہو جائے گا۔ (۸)

..... "الأشباه والنظائر"، الفن الأول في القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة الثالثة، ص ۱۰۱۔

..... "المجموع شرح المہذب"، کتاب الجمعة، باب هيئة الجمعة، ج ۴، ص ۵۵۔

..... یعنی اس پر اسے اجر ملے گا۔

..... ہ ۲۸، الحشر: ۹۔

..... "الأشباه والنظائر"، الفن الأول في القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة الثالثة، ص ۱۰۱۔

..... المرجع السابق، القاعدة الرابعة، ص ۱۰۲۔

..... یعنی شیطان کو تکفیریاں مارنا۔

..... "الأشباه والنظائر"، الفن الأول في القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة الرابعة، ص ۱۰۳۔

التَّابِعُ لَا يَقْلَمُ عَلَى الْمَتَّبِعِ "۸۶"

یعنی تابع اپنے متبوع پر مقدم نہ ہوگا لہذا نماز کی تکبیر افتتاح میں مقتدی امام سے پہلے تکبیر تحریر نہیں کہہ سکتا۔ اسی طرح ارکان نماز کی ادائیگی میں امام پر تقدیم نہیں کر سکتا، لہذا مقتدی کو چاہیے کہ وہ امام کے ساتھ نماز ادا کرنے میں امام سے پہلے رکوع و سجود میں نہ جائے نہ امام سے پہلے سجدہ سے سر اٹھائے۔^(۱) فتاویٰ قاضی خان میں اس کی تفریحات موجود ہیں۔^(۲)

قائدہ نمبر ۳۰:

نَصْرُ الْإِمَامِ عَلَى الرَّعِيَةِ مَنُوطٌ بِالْمَصْلَحَةِ "۸۷"

یعنی غیر منصوص امور میں امام کا تصرف رعایا پر مصلحت پر موقوف ہے یہ قاعدہ فقہ کی متعدد کتابوں میں بیان کیا گیا ہے۔ حضرت امام ابو یوسف رحمہ اللہ صلی علیہ نے بھی اپنی کتاب "الخراج" میں اس کا متعدد مقامات پر ذکر فرمایا ہے لہذا امام، سلطان یا خلیفہ کے لیے یہ صحیح نہیں ہے کہ وہ ایسے قاتل کو معاف کر دے جس کا مقول لا وارث ہو یعنی اس کا کوئی ولی و وارث نہ ہو بلکہ اسے رعایا کی مصلحت کی خاطر یا قصاص لینا چاہیے یا دیت۔ علامۃ المسلمین کے مصالح کے پیش نظر امام زلیحی نے بیت المال کے سرمایہ کو چار شعبوں میں تقسیم فرمایا ہے وہ فرماتے ہیں کہ امام کو چاہیے کہ وہ ان چار شعبوں کے اموال کو الگ الگ رکھے تاکہ ایک دوسرے کا مال مل نہ سکے کیونکہ ان میں سے ہر ایک کے احکام و مسائل جدا گانہ ہیں جو اسی شعبہ کے ساتھ خاص ہیں۔^(۳)

"محیط" کی کتاب الزکوٰۃ میں بیان کیا گیا ہے کہ علامۃ المسلمین کی مصلحتوں کے تقاضہ کے مطابق یہ بات رائے امام پر ہے کہ وہ کسی کو اہل اذیادہ دیدے اور کسی کو کم یا سب کو برابر برابر لیکن اس فرق یا تسویہ میں اس کی خواہش نفس یا اغراض فاسدہ کو دخل نہ ہونا چاہیے لیکن ہر ایک کو اتنا ہی حلال ہے جو اس کی ضروریات اور اس کے میال و احوال کی ضروریات کو کفایت کرے اگر بیت المال میں اہل حقوق کی ادائیگی کے بعد بھی کچھ روپیہ بچ جائے تو اس کو علامۃ المسلمین کے کام میں لائے اگر اس نے اس عمل میں کوتاہی کی تو اس کا حساب اللہ تعالیٰ لے گا۔ امام زلیحی فرماتے ہیں امام پر واجب ہے کہ وہ اللہ سے ڈرے اور ہر مستحق کو اس کی ضرورت کے مطابق دے نہ کم نہ زیادہ اگر وہ اس میں کوتاہی کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے حساب لے گا۔^(۴)

..... "الأشباه والنظائر" الفن الأول في القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة الرابعة، ص ۱۰۲.

..... "الفتاویٰ العنانية"، كتاب الصلوة بباب افتتاح الصلوة، ج ۱، ص ۴۲.

..... "تبیین الحقائق"، كتاب السير، باب العشر والخراج والحزبة، ج ۴، ص ۱۷۱.

و "الأشباه والنظائر"، الفن الأول في القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة الخامسة، ص ۱۰۵.

..... "تبیین الحقائق"، كتاب السير، باب العشر والخراج والحزبة، ج ۴، ص ۱۷۱.

حضرت سعید بن منصور نے حضرت ریاضی رحمہ اللہ سے (۱) سے روایت بیان کی وہ حضرت عمر رحمہ اللہ سے کہ یہ قول بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر رحمہ اللہ سے (۲) نے فرمایا کہ میں خود کو اللہ کے مال کا (یعنی بیت المال و اموال غنائم و اموال عشرہ خراج و زکوٰۃ وغیرہا کا) ایسا ہی ذمہ دار سمجھتا ہوں جیسے کوئی یتیم کا والی اس کے مال کا ذمہ دار ہوتا ہے (جب تنگدست ہوتا ہوں تو اس سے بقدر کفایت لے لیتا ہوں اور جب خوشحال ہوتا ہوں) (۳) تو اسے بیت المال کو واپس کر دیتا ہوں اور جب غنی ہوتا ہوں تو اس سے بچتا ہوں۔ (۴) اسی قاعدہ اور حضرت عمر رحمہ اللہ سے قول و عمل کے مطابق یہ مسئلہ ہے کہ اگر امام یا سلطان یا خلیفہ یا ولی الامر امور عامۃ المسلمین کے پیش نظر کوئی حکم دے تو وہ اسی وقت نافذ ہوگا جب وہ شرعاً مصلحت عامہ کے مطابق ہو ورنہ نہیں۔ (۵)

”فتاویٰ قاضی خان“ کتاب الوقف میں یہ جزیہ مذکور ہے کہ اگر بادشاہ نے مسلمانوں کو یہ اجازت دی کہ مقبوضہ شہر کی کسی اراضی پر دوکانیں بنوا کر مسجد پر وقف کر دیں یا مسلمانوں کو یہ حکم دیا کہ وہ اپنی مسجد میں برابر کی زمین لے کر توسیع کر لیں تو اگر یہ شہر جنگ سے فتح کیا گیا تھا اور مسجد کی یہ توسیع یا دوکانوں کی تعمیر گزرنے والوں اور راستہ چلنے والوں کے لئے تکلیف دہ ثابت نہ ہوگی، اس صورت میں بادشاہ کا حکم نافذ ہو جائے گا اور اگر یہ شہر بذریعہ جنگ نہیں بلکہ بذریعہ صلح قبضہ میں آیا تھا تو وہ اراضی علیٰ حالہ اپنے مالک کی ملکیت میں باقی رہے گی اور بادشاہ کا حکم نافذ نہ ہوگا۔ (۶) اسی طرح قاضی کا تصرف اموال بتائی اور ترکات اور اوقاف میں مصلحت سے مقید ہے یعنی اگر اس میں مصلحت شرمیہ ہے اور شریعت اسے جائز کرتی ہے تو قاضی کا تصرف نافذ ہوگا ورنہ نہیں۔ ”ذخیرہ“ و ”دلواریہ“ میں بیان کیا گیا ہے کہ اگر قاضی بغیر شرط واقف کسی مسجد میں فراش (۷) مقرر کر دے تو یہ اس کے لئے جائز نہیں اور نہ فراش کو وہ تنخواہ کھانی حلال ہے جو اسے اس وقف سے ملی ہو۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ بلا شرط واقف وقف میں سے وظائف دینا بطریق اولیٰ ناجائز ہے حالانکہ مسجد کو فراش کی ضرورت ہے پھر بھی بغیر شرط واقف اس میں فراش مقرر نہیں کیا جاسکتا پھر اس میں سے وظائف کیسے مقرر کئے جاسکتے ہیں۔ (۸) (الاشباہ ۸۹)

..... کتب حدیث و تراجم اعلام کی مراجعت کے بعد یہ ہی ثابت ہوا کہ مذکورہ حدیث کے راوی ”براء“ نہیں بلکہ ”ریقا“ ہیں جو حضرت عمر فاروق رحمہ اللہ سے ہیں، اس کی وضاحت خود ”سنن سعید بن منصور“ میں اسی مقام پر موجود ہے، اسی وجہ سے ہم نے متن میں تصحیح کر دی ہے۔۔۔ علمہ

..... بہار شریعت میں اس مقام پر کچھ عبارت لکھنے سے رہ گئی تھی جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے، لہذا ایریکٹ میں ہم نے ”سنن سعید بن منصور“ سے اصل حدیث کو دیکھ کر مذکورہ عبارت کا اضافہ کر دیا۔۔۔ علمہ

..... ”سنن سعید بن منصور“ تفسیر سورة المائدة بالحديث: ۷۸۸، ج ۴، ص ۱۵۳۸۔

..... ۱۔ ”الاشباہ والنظائر“ بالنقن الأول فی القواعد الكلية بالنوع الثاني، القاعدة العامة، ص ۱۰۶۔

..... ۲۔ ”الفتاویٰ الحنابلة“، کتاب الوقف، باب الرجل یجعل داراً... إلخ، ج ۲، ص ۲۹۸۔

..... ۳۔ خادم مسجد یعنی مسجد میں صفائی، ستمرائی کی خدمت کرنے والا۔

..... ۴۔ ”الاشباہ والنظائر“ بالنقن الأول فی القواعد الكلية بالنوع الثاني، القاعدة العامة، ص ۱۰۷، ۱۰۸۔

الْحُدُودُ نَزْرًا بِالشُّبُهَاتِ "۹۰"

یعنی حدود شک و شبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ یہ حدیث ہے جس کو علامہ جلال الدین سیوطی علیہ الرحمہ نے روایت کیا ہے^(۱) اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی "إِذَا لُغِيَ الْحُدُودُ فَغَابَتْ عَنْكُمْ"^(۲) جہاں تک ممکن ہو حدود کو دور کرو، امام ترمذی و حاکم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے حدیث بیان کی "إِذَا زَوَّاهُ الْحُدُودُ غَنِ الْمُسْلِمُونَ مَا اسْتَطَاعُوا فَإِنْ وَجَدْتُمْ لِمُسْلِمٍ مَغْرِبًا فَغَلُّوا مَسِيلَهُ"^(۳) مسلمانوں سے حدود کو دور کرو جہاں تک ممکن ہو اور اگر تم کسی مسلمان کے لئے اس سے نکلنے کا راستہ پاؤ تو اس کا راستہ چھوڑ دو کیونکہ امام اگر معاف کر دینے میں خطا کرے یہ اس سے بہتر ہے کہ سزا دینے میں غلطی کر جائے۔" صاحب فتح القدیر فرماتے ہیں: فقہائے اصحاب و بلاد کا اس پر اجماع ہے کہ حدود و شبہات سے ساقط ہو جاتے ہیں۔ شبہ وہ ہے جو ثابت تو نہ ہو لیکن ثابت کے مشابہ ہو، علمائے احناف نے شبہ کی تین قسمیں بیان فرمائی ہیں:

(۱) شُبُهَةٌ فِي الْفِعْلِ اس کو شُبُهَةٌ الْإِضْتِبَاحِ بھی کہتے ہیں۔ (۲) شُبُهَةٌ فِي الْمَحَلِّ (۳) شُبُهَةٌ فِي الْقَعْدِ پہلی قسم شُبُهَةٌ الْإِضْتِبَاحِ کی صورت یہ ہے کہ جیسے کسی پر اس شے کی حلت و حرمت مشتبہ ہو جائے جیسے وہ یہ بدگمانی کرے اس کی بیوی کی لوٹری سے محامعت و وطی کرنا حلال ہے یا اپنے باپ ماں یا دادا کی بائندی سے وطی کرنا اس کے لیے جائز ہے یا یہ گمان کرے کہ اسے اپنی مطلقہ فلانہ سے دورانِ عدت وطی کرنا جائز ہے۔ ان صورتوں میں اگر اس نے وطی کر لی تو اس پر حد قائم نہ ہوگی لیکن اگر اس نے یہ کہا کہ مجھے اس کا علم تھا کہ یہ حرام ہیں تو اس پر حد قائم کر دی جائے گی۔

دوسری قسم شُبُهَةٌ فِي الْمَحَلِّ کی صورت یہ ہے کہ وہ اپنے بیٹے کی بائندی بطلاق یا لکنا یہ سے مطلقہ فروخت کر دے یا باندی جس کو ابھی خریدار کے قبضہ میں نہیں دیا ہے اور وہ بائندی جو اپنی بیوی کے مہر میں دی لیکن ابھی اس کو بیوی کے قبضہ میں نہیں دیا ہے وغیرہ ان تمام صورتوں میں اگر وہ ان کے ساتھ وطی کرے گا تو اس پر حد قائم نہ ہوگی اگرچہ وہ یہ اقرار کرے کہ میں ان کے حرام ہونے کو جانتا تھا۔ تیسری قسم شُبُهَةٌ فِي الْقَعْدِ کی صورتیں یہ ہیں کہ کسی ایسی عورت سے نکاح کیا جس سے نکاح کرنا حرام تھا بعد عقد نکاح اس سے وطی کی اگر وہ یہ کہے کہ مجھے اس کے حرام ہونے کا علم تھا تو فتویٰ اس پر ہے کہ اس پر حد قائم کی جائے گی اور اگر اسے علم نہ تھا حد

①..... "الاشباه والنظائر" بالنسبة الأولى في القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة السادسة، ص ۱۰۸۔

②..... "مسند ابن ماجہ"، کتاب الحدود، باب التمر علی المؤمن... إلخ بالحديث: ۲۵۴۵، ج ۳، ص ۲۱۹۔

③..... "الاشباه والنظائر" بالنسبة الأولى في القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة السادسة، ص ۱۰۸۔

④..... "مسند الترمذی"، کتاب الحدود، باب ما جاء في حرم الحدود بالحديث: ۱۴۲۹، ج ۳، ص ۱۱۵۔

⑤..... "المستدرک" للحاکم، کتاب الحدود، باب ان وجدتم لمسلم... إلخ بالحديث: ۸۲۲۴، ج ۵، ص ۵۴۹۔

قائم نہ ہوگی۔ ایسے ہی اس عورت سے وطی کرنا جس کے ساتھ نکاح صحیح ہونے میں اختلاف ہے۔ اسی طرح شراب کو دوا کے طور پر پیا (بشرطیکہ معالج نے ضروری قرار دیا ہو) ان تمام صورتوں میں حد قائم نہ کی جائے گی۔ چونکہ حدود و شبہ سے ساقط ہو جاتی ہیں اسی لئے حدود و عورتوں کی شہادت سے ثابت نہیں ہوتیں نہ کتاب القاضی الی القاضی سے اور نہ شہادت علی الشہادت سے نہ حالت نشہ میں حدود خالصہ کے اقرار سے کہ ان تمام صورتوں میں شبہات ہیں ان کے علاوہ شبہات کی اور صورتیں بھی ہیں۔^(۱)

قاعدہ:

حدود میں مُتَوَجِّعٌ^(۲) کا قول قبول کر لیا جائے گا جس طرح دیگر معاملات میں مترجم کا قول قابل قبول ہے اور قصاص بھی شبہ سے ساقط ہو جاتا ہے جس طرح کہ حدود و شبہات سے ساقط ہو جاتے ہیں اور قصاص بھی انہیں چیزوں سے ثابت ہوتا ہے جن سے حدود ثابت ہوتے ہیں برخلاف تعزیر کے کہ وہ شبہ کی موجودگی میں بھی ثابت ہو جاتی ہے، اس میں قسم بھی لی جاتی ہے جب کہ حدود و قصاص میں قسم نہیں لی جاتی، تعزیر میں انکار جرم کے باوجود فیصلہ دیا جاتا ہے۔^(۳)

قاعدہ نمبر ۳۲:

الْعُرُّ لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْهَيْدِ

یعنی آزاد مرد و عورت پر کوئی قبضہ نہیں ہو سکتا لہذا اگر کوئی شخص کسی آزاد مرد و عورت یا بچہ کو غصب کر کے لے گیا اور پھر وہ اس کے قبضہ میں اچانک قدرتی موت مر گیا تو غاصب اس کی جان کا ضمان دینے کا ذمہ دار نہ ہوگا۔^(۴) اس کے برخلاف اگر وہ ان کو غصب کر کے ہلاکت کی جگہ لے گیا جہاں خونخوار و درندے یا زہریلے سانپ رہتے ہوں یا وہاں بالعموم بجلیاں گرتی ہوں یا وہاں مہلک بیماریاں پھیلی ہوں اور وہاں ہلاک ہو گئے تو اس صورت میں غاصب کے عاقلہ پر (وراثہ پر) ان کی دیت واجب ہوگی لیکن یہ ضمان اطلاق جان ہے، ضمان غصب نہیں۔ اس قاعدہ سے زوجہ خارج ہے۔^(۵)

قاعدہ نمبر ۳۳:

إِذَا اجْتَمَعَ امْرَأَتَانِ مِنْ جَنَسٍ وَاحِدٍ وَلَمْ يَتَعَلَّفَا مَقْصُودُ هُمَا دَخَلَ أَحَدُهُمَا فِي الْأُخْرَى.

..... ۱ "الاشباه والنظائر" مالفن الأول فی القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة السادسة، ص ۱۰۸، ۱۰۹.

و "الفتح القدیر"، کتاب الحدود، باب الوطء، الذي يوجب الحد... إلخ، ج ۵، ص ۳۲، ۳۳.

..... یعنی تریمان۔

..... ۲ "الاشباه والنظائر" مالفن الأول فی القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة السادسة، ص ۱۰۸-۱۱۱.

..... ۳ بہار شریعت میں اس مقام پر "ضمان دینے کا ذمہ دار ہوگا" لکھا ہوا تھا، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتاب میں عبارت اس

طرح ہے "ضمان دینے کا ذمہ دار نہ ہوگا" مافی وجہ سے ہم نے متن میں صحیح کر دی ہے۔... علمیہ

..... ۴ "الاشباه والنظائر" مالفن الأول فی القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة السابعة، ص ۱۱۱.

یعنی جب دو چیزیں ایک ہی جنس کی جمع ہو جائیں اور ان کا مقصد بھی مختلف نہ ہو تو وہ ایک دوسرے میں داخل ہو جاتی ہیں جیسے حدث و جنابت جب ایک ہی شخص میں جمع ہوں یا جنابت اور حیض ایک ہی عورت میں جمع ہوں تو ان پر ایک ہی غسل فرض ہوگا اور ایک ہی غسل دونوں کے لیے کافی ہے اور جیسے اگر کوئی شخص مسجد میں داخل ہوا اور اس نے نماز فرض و سنت ادا کی تو یہی نماز تَحِيَّةُ الْمَسْجِدِ کے لئے بھی کافی ہے یا جیسے کسی سے ایک ہی نماز میں دو واجب یا ایک واجب کئی بار سہواً ترک ہوا تو اس کے لئے ایک ہی بار سجدہ سہو کر لینا کافی ہے۔^(۱)

قاعدہ نمبر ۳۳:

إِعْمَالُ الْكَلَامِ أَوَّلَى مِنْ إِمْتَالِهِ مَتَى أُمُكِّنَ فَإِنْ لَمْ يُمْكِنَ أَهْمِلْ "۹۶"

یعنی جہاں تک ممکن ہو کلام کو با معنی بنایا جائے مہمل قرار نہ دیا جائے ہاں اگر اسے با معنی بنانا ممکن نہ ہو تو پھر اسے مہمل قرار دیا جائے۔ اسی بنیاد پر ہمارے علمائے اصول اس امر پر متفق ہیں کہ کسی کلام کو اگر اس کی حقیقت پر محمول کرنا صحیح نہ ہو^(۲) تو وہ مجاز پر محمول کیا جائے گا اسے مہمل قرار نہ دیا جائے گا اگر وہ حقیقت اور مجاز میں سے کسی پر بھی محمول نہ کیا جاسکے تو اسے مہمل قرار دیا جائے گا یا اگر یہ صورت ہے کہ کوئی لفظ ایسا ہو جو حقیقت اور مجاز میں مشترک ہو اور وجہ ترجیح موجود نہ ہو تب بھی وہ مہمل قرار دیا جائے گا۔

اس قاعدہ کے مطابق اگر کوئی شخص یہ قسم کھائے کہ میں اس درخت سے کچھ نہیں کھاؤں گا پھر اس نے اس کا پھل کھایا یا اس کو فروخت کر کے اس کی قیمت سے کوئی کھانے کی چیز خرید کر کھائی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی اور کفارہ واجب ہوگا یا اس نے یہ قسم کھائی کہ میں یہ آٹا نہیں کھاؤں گا پھر اس نے اس آٹے سے کچی ہوئی روٹی کھائی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی اور کفارہ واجب ہوگا کیونکہ ان دونوں صورتوں میں کلام کو حقیقت پر محمول کرنا صحیح ہے لہذا مجازی معنی لیے گئے اور اگر اس نے اپنی بیوی سے جس کا باپ معلوم و معروف ہے کہا کہ یہ میری بیٹی ہے تو وہ عورت اس پر حرام نہ ہوگی کیونکہ یہاں حقیقت و مجاز دونوں صحیح ہیں لہذا یہ کلام مہمل قرار دیا جائے گا۔ اگر کسی شخص نے اپنی دو بیویوں میں سے ایک سے کہا تجھے چار طلاقیں ہیں اس نے کہا مجھے تو تین ہی کافی ہیں اس پر شوہر نے کہا^(۳) "تین طلاقیں تیرے لئے اور باقی تیری ساتھی پر اس صورت میں پہلی پر طلاقیں ہو جائیں گی اور دوسری پر کوئی طلاق واقع نہ ہوگی کیونکہ اس صورت میں کلام کو عمل میں لانا ممکن نہیں لہذا مہمل قرار دیا جائے گا کیونکہ شریعت نے صرف تین طلاقیں مقرر فرمائی ہیں اور زیادہ کو باطل کیا ہے لہذا چوتھی طلاق واقع کرنا ممکن نہیں اس لئے باقی تیری ساتھی پر اس کا یہ کلام مہمل قرار دیا جائے گا اور دوسری بیوی پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی^(۴) اسی قاعدہ میں یہ قاعدہ شامل ہے "الْفَائِسَةُ غَيْرُ مَقْبُولَةٍ" تاکید کے مقابلے میں تائیس بہتر ہے یعنی کسی کلام کو تاکید قرار دینے

۱..... "الأشياء والنظائر" ألفن الأول فی القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة الثامنة، ص ۱۱۶۔

۲..... یعنی مشکل ہو۔

۳..... بہار شریعت میں اس مقام پر (تجھے چار طلاقیں ہیں، اس نے کہا مجھے تو تین ہی کافی ہیں اس پر شوہر نے کہا)، لکھنے سے رہ گیا تھا جو کتابت کی غلطی معلوم ہوئی ہے، لہذا امریکٹ میں اس کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ علمہ

۴..... "الأشياء والنظائر" ألفن الأول فی القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة التاسعة، ص ۱۱۴۔

کے مقابلے میں اصل بنیاد اور بناء کلام قرار دینا مختار ہے لہذا اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا تجھے طلاق طلاق طلاق تو اسے تین طلاقیں واقع ہوں گی اگر شوہر یہ کہے کہ میں نے تاکید مراد لی تھی تو دیکھئے اس کی تصدیق کر دی جائے گی لیکن قضاء نہیں۔^(۱)
قائد نمبر ۳۵:

الْخُرَاجُ بِالضَّمَانِ

یعنی منافع ضامن ہونے کے عوض ہیں یعنی کسی شے سے نفع حاصل کر لینے کا کوئی معاوضہ دینا نہ ہوگا لیکن نفع حاصل کرنے والا اس شے کے ہلاک ہو جانے کی صورت میں اس کی قیمت کا ضامن ہوگا۔ ”الْخُرَاجُ بِالضَّمَانِ“ حدیث صحیح ہے جس کو امام احمد، ابو داؤد، ترمذی، نسائی اور ابن ماجہ و ابن حبان رحمہم اللہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے بعض راویوں نے اس کا سبب بھی بیان فرمایا ہے واقعہ یہ تھا کہ ایک صحابی (رحمہم اللہ) نے ایک غلام خریدا کچھ دنوں وہ ان کے پاس رہا پھر انھیں اس غلام میں کوئی نقص اور عیب معلوم ہوا انہوں نے معاملہ حضور علیہ السلام کی خدمت میں پیش کیا، خیار عیب کی وجہ سے آپ نے اس غلام کو واپس کر دیا۔ بائع نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اس مشتری (خریدار) نے میرے غلام سے منافع حاصل کئے ہیں۔“ (مطلب یہ تھا کہ ان منافع کا معاوضہ مجھے دلایا جائے) آپ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم) نے فرمایا: ”الْخُرَاجُ بِالضَّمَانِ“ یعنی منافع ضمان کے عوض میں ہیں۔^(۲)

حضرت ابو عبیدہ (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا اس حدیث میں الْخُرَاج کا مطلب غلام کے منافع ہیں کہ خریدار نے غلام خریدا اور اسے اپنے کام میں استعمال کیا اور ایک مدت کے بعد اس کے عیب پر مطلع ہوا جو کہ بائع نے اسے نہیں بتلایا تھا تو وہ اسے بائع کو واپس کر دے گا اور اس کی پوری قیمت واپس لے لے گا اور اس کے منافع سے فیضیاب ہوگا کیونکہ غلام اس کی ذمہ داری اور ضمان میں تھا کہ اگر وہ اس مدت میں ہلاک ہو جاتا تو یہ اس مشتری کا مال ہلاک ہوتا بائع پر کوئی ضمان و ذمہ داری نہ ہوتی۔ کتاب ”الغائت“ میں الْخُرَاج کی تشریح میں بتایا کہ کسی چیز سے جو بھی فائدہ پہنچے وہ اس کا خراج ہے۔ درخت کا خراج اس کا پھل ہے اور جانوروں کا خراج ان کا دودھ اور ان کی نسل ہے۔ علامہ فخر الاسلام فرماتے ہیں یہ حدیث پاک جوامع الکلم میں سے ہے لہذا اس کی روایت بالمعنی جائز نہیں۔ وجہ یہ ہے کہ یہ حدیث کثیر المعنی ہے اس لئے اس کو ایک معنی میں متعین نہیں کر سکتے اور روایت بالمعنی میں ایک معنی کے ساتھ خاص اور متعین ہو جائے گی۔^(۳)

..... ”الْأَشْبَاهُ وَالنَّظَائِرُ“ مِثْلُ الْأَوَّلِ فِي الْقَوَاعِدِ الْكُلِّيَّةِ، النَّوَاحِی الثَّانِي بِالْقَاعِدَةِ الثَّامِنَةِ، ص ۱۲۶.

..... ”سُنَنِ ابْنِ مَاجَةَ“، كِتَابُ التَّجَارَاتِ، بَابُ الْخُرَاجِ بِالضَّمَانِ، الْحَدِيثُ: ۶۲۴۳، ج ۳، ص ۵۷.

..... ”أَهْوَلُ الْهَزْدَوَى“، بَابُ شَرْطِ نَقْلِ الْمُتَوْنِ، ص ۱۹۱.

و ”الْأَشْبَاهُ وَالنَّظَائِرُ“ مِثْلُ الْأَوَّلِ: الْقَوَاعِدُ الْكُلِّيَّةُ، النَّوَاحِی الثَّانِي بِالْقَاعِدَةِ الْعَاشِرَةِ، ص ۱۲۷.

السُّوَالُ مُعَادَ فِي الْجَوَابِ

یعنی سوال کے جواب میں سوال کا اعادہ ہوتا ہے۔ علامہ بزاز نے اپنے ”فتاویٰ بزازیہ“ میں مسائل وکالت کے آخر میں بیان فرماتے ہیں کہ کسی نے کہا کہ زید کی بیوی مطلقہ ہے اگر وہ اس گھر میں داخل ہو یا (۱) اس پر بہت اللہ جاتا ہے۔ زید نے یہ سن کر کہا ہاں تو زید ان دونوں باتوں کا مخالف قرار دیا جائے گا کیونکہ یہ جواب اس مضمون کے اعادہ کو مختصم ہے جس کا سوال میں ذکر ہے ایسے ہی بیوی نے اپنے شوہر سے کہا کہ میں طلاق والی ہوں (مطلقہ ہوں) شوہر نے کہا ہاں، تو بیوی کو طلاق ہو جائے گی۔ (۲) ”قنبہ“ میں ہے ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میرا تجھ پر اتنا قرضہ ہے وہ مجھے ادا کر دوسرے نے مذاق و استہزاء میں کہا ہاں بہت خوب تو یہ اس کا اقرار ہے، یہ قرض اس سے لے لیا جائے گا۔ (۳)

قاعدہ نمبر ۳۷:

لَا يُنْسَبُ إِلَى مَسَاكِبِ قَوْلٍ

اس قاعدہ کی توضیح مثالیں یہ ہیں کہ اگر مالک نے دیکھا کہ کوئی اجنبی اس کا مال فروخت کر رہا ہے اور وہ دیکھ کر خاموش رہا اسے منع نہیں کیا تو اس کے سکوت سے وہ اس کا وکیل بالبیع (۴) نہیں بنے گا۔ ایسے میں قاضی نے اپنے زیر ولایت نا بالغ بچے یا معتوہ بے عقل یا کم عقل کو دیکھا کہ وہ خرید و فروخت کر رہا ہے اور یہ دیکھ کر قاضی نے سکوت اختیار کیا (۵) تو قاضی کا یہ سکوت ان کے حق میں اذن فی العجولہ نہیں ہوگا۔ (۶) ایسے ہی اگر کسی نے دیکھا کہ کوئی شخص اس کا مال تلف اور ضائع کر رہا ہے اور وہ خاموش رہا تو اس کی یہ خاموشی مال کے تلف کرنے کی اجازت نہیں قرار دی جائے گی۔ اگر عورت نے بغیر اجازت ولی غیر کفو سے نکاح کر لیا تو ولی کا سکوت اس کی رضا نہیں تسلیم کیا جائے گا اگرچہ لمبی مدت گزر جائے عینین (نامرد) کی عورت کا سکوت اس کی رضائے مانا جائے گا خواہ وہ اس عینین کے ساتھ برسوں گزار دے۔ (۷) (جامع الفصولین)

علامہ ابن نجیم حنفی مصری صاحب الاشباہ والنظائر نے اس قاعدہ کے کچھ مستثنیات فرمائے ہیں جن کو ”جامع الفصولین“

●..... بہار شریعت میں اس مقام پر ”اگر وہ اس گھر میں داخل ہو تو“ لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتاب میں عبارت

اس طرح ہے ”اگر وہ اس گھر میں داخل ہو یا“، اسی وجہ سے ہم نے متن میں سے ”تو“ کی جگہ ”یا“ کر دیا ہے۔... علمہ

●..... ”الفتاویٰ البزازیہ“ علی هامش الہندیہ، کتاب الوکالۃ، الفصل السابع فی الطلاق والحاق، ج ۵، ص ۴۹۰۔

●..... ”القنبہ“، کتاب الاقرار، باب الجواب الذی یکون لقرار اس ۴۳۹۔

و ”الاشباہ والنظائر“، الفن الاول: القواعد الکلیۃ بالنوع الثانی بالقاعدۃ الحادیۃ عشرۃ، ص ۱۲۸، ۱۲۹۔

●..... یعنی بچے کا وکیل۔ ●..... یعنی خاموش رہا۔ ●..... یعنی تجارت کی اجازت نہیں سمجھا جائے گا۔

●..... ”الاشباہ والنظائر“، الفن الاول: القواعد الکلیۃ بالنوع الثانی بالقاعدۃ الثانیۃ عشرۃ، ص ۱۲۹۔

و ”جامع الفصولین“، الفصل الرابع والثلاثون فی الأحکامات: الجزء الثانی، ص ۱۴۰۔

سے نقل کیا ہے ان کی تعداد تیس ہے پھر مزید سات کا اضافہ فرمایا دو "فقہ" سے نقل فرمائے اور پانچ اپنی طرف سے کل ۳۷-سنتیں مستثنیات فرمائے ہیں۔^(۱) لیکن ان میں اکثر ایک دوسرے قاعدہ کے اندر آ جاتے ہیں اور وہ قاعدہ ہے۔
قاعدہ نمبر ۳۸:

السُّكُوتُ فِي مَعْرِضِ الْبَيَانِ بَيَانٌ

یعنی مقام اظہار و بیان میں سکوت اختیار کرنا اظہار و بیان ہی مانا جائے گا جیسے نکاح سے قبل ولی^(۲) نے باکرہ (کنواری) سے اس کے نکاح کی اجازت طلب کی اور وہ ساکت رہی تو یہ اس کا نطق^(۳) و بیان مانا جائے گا اور اس کی اجازت شمار ہوگی ایسے ہی غیر باپ نے کسی نابالغہ باکرہ کا نکاح کر دیا اور وہ بوقت بلوغ خاموش رہی تو اس کی یہ خاموشی اس کی اجازت شمار ہوگی۔ کسی عورت نے قسم کھائی کہ وہ نکاح نہیں کرے گی پھر اس کے باپ نے اس کا نکاح کر دیا اور وہ خاموش رہی تو وہ حادثہ ہو جائے گی۔ (یعنی اس کی قسم ٹوٹ جائے گی) حق شفعہ رکھنے والے کو جائیداد غیر منقولہ کی بیع کا علم ہوا اور وہ ساکت رہا تو اس کا حق شفعہ باطل ہو جائے گا اس کا یہ سکوت اس کی رضا مانا جائے گا۔ باکرہ (کنواری) لڑکی کو خبر دی گئی کہ تمہارے ولی نے تمہارا نکاح کر دیا ہے یہ سن کر اس نے سکوت اختیار کیا تو یہ اس کی رضا ہے ماں نے اپنی بیٹی کا جھڑ باپ کے مال و متاع سے دیا اور باپ نے سکوت اختیار کیا تو یہ اس کی رضا ہے اب اسے واپس لینے کا اختیار نہیں وغیرہ۔ ۱۱۳^(۴)

در حقیقت ان دونوں قاعدوں کی صورتوں میں امتیاز کرنا مفتی و فقیہ کے لئے کثرت مطالعہ اور دقت نظر کا طالب ہے۔ لہذا مفتی کے لئے لازم ہے کہ وہ خوب غور و فکر اور کتب فقہیہ کا عمیق مطالعہ کر کے ایسے مسائل کا جواب تحریر کرے جس طرح عرف پر موقوف مسائل کا جواب بھی وقت نظر، مفتی کی ذہانت اور عرف زمانہ سے واقفیت کا طالب ہے۔
قاعدہ نمبر ۳۹:

الْفَرْضُ الْفَضْلُ مِنَ النَّفْلِ إِلَّا فِي مَسَائِلَ

یعنی فرض و واجب نفل سے افضل ہے اس کی صد ہا مثالیں ہیں جو اعلیٰ من الغنم ہیں لیکن اس میں کچھ مستثنیٰ مسائل بھی ہیں جیسے نادار و تنگ دست مقرض کو اس کے قرض سے بری کر دینا یہ اس کو مہلت دینے سے افضل ہے جب کہ بری کر دینا مستحب

۱..... "الاشباه والنظائر" مآلفن الأول: القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة الثانية عشرة، ص ۱۲۹-۱۳۱.

و "جامع الفصولین" مآلفن الرابع و الثلاثون فی الأحکامات، الجزء الثاني، ص ۱۳۸.

..... یہاں ولی سے مراد ولی اقرب ہے، تفصیل کے لیے بہار شریعت، ج ۲، ص ۷۵۰ ملاحظہ فرمائیے۔۔۔۔۔ علمیہ

..... یعنی بولنا۔

..... "الاشباه والنظائر" مآلفن الأول: القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة الثانية عشرة، ص ۱۲۹، ۱۳۱، وغیرہا.

ہے اور مہلت دینا واجب ہے۔ ایسے ہی سلام میں مکمل کرنا سنت ہے مگر یہ افضل ہے سلام کا جواب دینے سے جو کہ واجب ہے، اسی طرح وقت سے پہلے وضو کرنا مستحب و مندوب ہے مگر یہ افضل ہے اس وضو کرنے سے جو نماز کا وقت شروع ہونے کے بعد نماز ادا کرنے کے لئے کیا جائے حالانکہ یہ وضو فرض ہے۔^(۱)

قاعدہ نمبر ۴۰:

مَا حَرَّمَ أَخْذُهُ حَرَّمَ إِعْطَاؤُهُ

یعنی جس چیز کا لینا حرام ہے اس کا دینا بھی حرام ہے۔ جیسے سود، زنا کی اجرت، کاہن اور نبوی کی فیس، رشوت اور گانے والے کی اجرت وغیرہ۔ ان میں سے ہر ایک کا لینا بھی حرام ہے اور دینا بھی حرام ہے لیکن قیدی کو قید سے چھڑانے کے لیے یا اپنی عزت و آبرو بچانے کے لئے یا کسی کو اپنی جھو سے روکنے کے لئے رشوت دینا جب کہ اس کے بغیر کام نہ چلے، دینے والے پر گناہ نہیں۔^(۲) لیکن لینے والے کے لئے بہر حال حرام و گناہ ہے۔^(۳) کہ یہ صورتیں الضَّرُورَاتُ تَبِيحُ الْمَحْذُورَاتِ کے ماتحت آتی ہیں، اسی قاعدہ کے قریب یہ قاعدہ بھی ہے، یعنی قاعدہ نمبر ۴۱۔

قاعدہ نمبر ۴۱:

مَا حَرَّمَ فِعْلُهُ حَرَّمَ طَلَبُهُ

جس چیز کا کرنا حرام ہے اس کی طلب بھی حرام ہے۔ ذمی کو جزیہ دینا حرام ہے مگر اس سے طلب کرنا جائز ہے یہ مسئلہ اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہے۔^(۴)

قاعدہ نمبر ۴۲:

مَنْ اسْتَعْبَلَ الشَّيْءَ قَبْلَ اَوَالِهِ عُوْقِبَ بِحَرْمَانِهِ

یعنی جو شخص کسی شے کو وقت سے پہلے حاصل کرنے میں جلدی کرے تو سزا وہ اس شے سے محروم کر دیا جائے گا جیسے اگر کوئی وارث اپنے مورث کو قتل کر دے تاکہ جلد ہی اسے وراثت مل جائے تو قاتل وارث، مقتول مورث کی وراثت سے محروم ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر کوئی شوہر اپنے مرض الموت میں اپنی بیوی کو بغیر اس کی طلب اور رضا مندی کے تین طلاقیں دیدے تاکہ وہ

..... "الأشباه والنظائر" المؤلف الأول: القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة الثالثة عشرة، ص ۱۳۱.

..... المرجع السابق بالقاعدة الرابعة عشرة، ص ۱۳۲.

..... "تتميمون البصائر" المؤلف الأول في القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة الرابعة عشرة، ج ۱ ص ۳۹۱.

..... "الأشباه والنظائر" المؤلف الأول: القواعد الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة الرابعة عشرة، ص ۱۳۲.

وراثت سے محروم ہو جائے تو وہ عورت اس کی وراثت سے محروم نہ قرار دی جائے گی یہ شوہر اپنا مقصد حاصل کرنے میں محروم ہوگا۔^(۱)
قاعدہ نمبر ۳۳:

الْوِلَايَةُ الْخَاصَّةُ أَقْوَى مِنَ الْوِلَايَةِ الْعَامَّةِ

یعنی ولایت خاصہ ولایت عامہ سے قوی تر ہوتی ہے جیسے قاضی کو کسی یتیم لڑکی یا لڑکے کے نکاح و تزویج^(۲) کا حق نہیں اگر اس کا ولی ہے خواہ وہ ولی عصبات میں سے ہو یا ذوی الارحام میں سے کیونکہ ولی کو ولایت خاصہ حاصل ہے اور قاضی کو ولایت عامہ، ولی خاص کو قصاص لینے صلح کرنے اور قاتل کو بلا معاوضہ معاف کرنے کا حق ہے، امام کو معاف کرنے کا حق نہیں۔
فائدہ:

ولی خاص تین قسم کے ہیں:

- (۱) مال اور نکاح میں ولی، یہ صرف باپ دادا ہی ہو سکتے ہیں یہ ان کا ذاتی وصف ہے یہ اگر خود کو ولایت سے معزول بھی کرنا چاہیں تو یہ معزول نہ ہوں گے۔
- (۲) فقط نکاح میں ولی، یہ تمام عصبات ہو سکتے ہیں اور ماں اور ذوی الارحام نیز ولایت وکیل، اس کی ولایت کو مؤکل معزول کر سکتا ہے اور وکیل اور ذوی الارحام بھی خود کو ولایت سے معزول کر سکتے ہیں۔
- (۳) فقط مال میں ولی، اور وہ وہ اجنبی ہے جو وصی بنایا گیا ہو۔ وصی کی ولایت کو وصی بنانے والا معزول کر سکتا ہے اور غیر ایماندار و بددیانت وصی کو قاضی بھی معزول کر سکتا ہے۔ لیکن وصی خود کو معزول نہیں کر سکتا۔^(۳) (الاشباه والنظائر ۱۱۵) قاضی وصی کی موجودگی میں مال یتیم میں تصرف کا حق نہیں رکھتا۔
قاعدہ نمبر ۳۴:

لَا عِبْرَةَ بِالظَّنِّ الْبَيِّنِ عَطْوُهُ

یعنی جس گمان کا غلط ہونا ظاہر ہو گیا پھر اس کا اعتبار نہیں۔ باب قضاء الفوائت میں اسی قاعدے کے ماتحت یہ جزیہ ہے اگر کسی صاحب ترتیب کی نماز عشاء قضاء ہوئی نماز فجر کے وقت اس نے گمان کیا کہ وقت فجر تک ہو گیا ہے اس نے فجر کی نماز ادا کر لی پھر یہ معلوم ہوا کہ وقت میں گنجائش ہے تو اس کی فجر کی نماز باطل^(۴) ہو جائے گی پھر یہ دیکھے کہ وقت میں گنجائش ہے تو پہلے نماز

.....^۱ الاشباه والنظائر "الفن الأول: الفواعل الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة العامة عشرة، ص ۱۳۲، ۱۳۳۔

..... یعنی شادی کرانے کا۔

.....^۲ الاشباه والنظائر "الفن الأول: الفواعل الكلية بالنوع الثاني بالقاعدة السادسة عشرة، ص ۱۳۳، ۱۳۴۔

..... یہاں لفظ باطل سے مراد نماز کا مقوف ہونا ہے ورنہ نفل نماز میں تبدیل ہو جاتا، تحصیل بہار شریعت، ج ۱ حصہ چہارم، ص ۷۰۶، مطبوعہ

مکتبہ المدینہ پر ملاحظہ فرمائیے۔۔۔ علمہ

عشاء ادا کرے کیونکہ یہ صاحب ترتیب ہے پھر فجر کی نماز پڑھے اور اگر وقت میں گنجائش نہ رہی ہو تو فقط فجر کی نماز کا اعادہ کرے۔^(۱) (شرح الزیلعی) اسی قاعدہ کے ماتحت دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ کسی نے پانی کو نجس گمان کیا اور اس سے وضو کر لیا پھر معلوم ہوا کہ وہ پانی پاک تھا تو اس کا وضو جائز ہے۔^(۲) (خلاصہ) اسی طرح اگر صاحب نصاب زکوٰۃ نے مال زکوٰۃ ادا کرتے وقت زکوٰۃ دیئے جانے والے کو غیر مصرف زکوٰۃ^(۳) گمان کیا اور اس کو زکوٰۃ دے دی پھر معلوم ہوا کہ وہ مصرف ہے^(۴) تو جائز ہے بالاتفاق زکوٰۃ ادا ہوگئی۔ اس کے برعکس اگر اس نے کسی کو مصرف زکوٰۃ گمان کیا پھر معلوم ہوا کہ وہ غنی ہے یا خود اس کا بیٹا ہے تو طرفین کے نزدیک ادا ہوگئی، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ادا نہ ہوئی۔ اگر اس نے ایک کپڑے میں نماز پڑھی اور گمان یہ کیا کہ یہ کپڑا نجس ہے پھر معلوم ہوا کہ کپڑا پاک ہے تو نماز کا اعادہ کرے۔ اگر اس نے نماز پڑھی اور خود کو محدث^(۵) گمان کیا پھر معلوم ہوا کہ وہ با وضو ہے تو نماز جائز نہ ہوئی۔ ایسے ہی اگر کسی نے فرض نماز پڑھی اور اس کا گمان یہ ہے کہ ابھی وقت نہیں ہوا پھر معلوم ہوا کہ وقت ہو گیا ہے تو اس کی نماز جائز نہیں^(۶) (کافی فتح القدیر) آخر کے چاروں مسائل میں مکلف کے گمان کا اعتبار کیا گیا ہے نہ کہ نفس حقیقت کا اور ان چار مسائل سے قبل کے مسائل میں اعتبار نفس الامر اور حقیقت واقعہ کا ہے^(۷) اس لئے اگرچہ یہ تمام مسائل ظاہری طور پر ہم شکل سے نظر آتے ہیں لیکن ان کے حکم شرعی میں فرق ہے اور یہ وہ بار یکیاں ہیں جن پر فقہ کی نظر ڈینی چاہیے۔

قاعدہ نمبر ۳۵:

ذِكْرُ بَعْضِ مَا لَا يَتَجَبَّرُ أَكْثَرُ كُفْلِهِ

یعنی ایسی چیز جس کی تجویز نہیں ہوتی اگر اس کے بعض کا ذکر کیا جائے تو کل کا ذکر کرنا ہے جیسے کسی نے اپنی بیوی کو نصف طلاق دی تو ایک طلاق واقع ہوگی یا اس نے نصف عورت کو طلاق دی تو کل کو طلاق واقع ہوگی۔ قاتل کے ایک حصہ جسم کو معاف کیا تو کل کو معاف ہو جائے گا اسی طرح اگر بعض وارثوں نے معاف کر دیا تو کل کی جانب سے قصاص ساقط ہو جائے گا مگر اس صورت میں باقی وارثوں کا حصہ مال میں تبدیل ہو جائے گا جو قاتل کے اولیاء کو ادا کرنا ہوگا۔^(۸)

۱..... "تبیین الحقائق"، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ج ۱، ص ۴۶۰.

۲..... "مخلاصة الفتاوی"، کتاب الطهارة، الجزء الأول، ج ۱، ص ۵۰.

۳..... یعنی جس کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔ ۴..... یعنی اسے زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ۵..... بے وضو۔

۶..... "فتح القدیر"، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة التي تنقضها، ج ۱، ص ۲۳۶.

۷..... "الأشباه والنظائر"، الفن الأول: القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة السابعة عشرة، ص ۱۳۴، ۱۳۵.

۸..... المرجع السابق، النوع الثاني، القاعدة الثامنة عشرة، ص ۱۳۵.

إِذَا اجْتَمَعَ الْمُبَاشِرُ وَالْمُتَسَبِّبُ أُضِيفَ الْحُكْمُ إِلَى الْمُبَاشِرِ

یعنی مباشر اور متسبب یعنی کسی فعل کا مرتکب اور سبب بننے والا دونوں جمع ہوں تو حکم مباشر کی طرف منسوب کیا جائے گا۔ مثلاً کسی شخص نے زیادتی کرتے ہوئے ایک کنواں کھودا اور اس میں کسی دوسرے شخص نے کسی شے کو ڈال کر ضائع کر دیا تو ضمان کنواں کھودنے والے پر نہیں بلکہ کنوئیں میں ڈالنے والے پر ہے کیونکہ ڈالنے والا ہی فعل کا مرتکب ہے۔ ایسے ہی ایک شخص نے چور کو کسی کے مال کی چھری اور راہ نمائی کی اور چور نے اسے چاہا تو سارق^(۱) ضامن ہے مگر تلافی والے پر کچھ نہیں۔ ایسے ہی اگر کسی نے نا بچھ بچے کو چھری دے دی یا ہتھیار دیا کہ وہ اسے قہارے رہے بچہ نے خود کو ہلاک کر لیا تو چھری یا ہتھیار دینے والے پر ضمان نہیں ہے لیکن بعض صورتیں ایسی بھی ہیں کہ جن میں ضمان مباشر پر نہیں بلکہ متسبب پر ہے جیسے ودیعت جس کے پاس رکھی گئی ہے اس نے خود چور کو اس امانت اور ودیعت کی جگہ بتلائی اور چور نے اسے چاہا تو اس صورت میں امانت دار ضامن ہوگا۔ کسی عورت کے ولی نے کہا کہ وہ عورت آزاد ہے اس سے نکاح کر لو یا اس عورت کے وکیل نے یہی کہا کہ وہ عورت آزاد ہے اس سے نکاح کر لو پھر بچہ پیدا ہونے کے بعد معلوم ہوا کہ وہ دوسرے کی بائدی^(۲) ہے تو مباشر متسبب سے بچہ کی قیمت واپس لے گا۔ بچہ کو چھری دی کہ وہ اسے رکھ لے وہ چھری بچہ پر گری اور اسے زخم پہنچا تو اس کا ضمان دافع (دینے والے) یعنی متسبب پر ہوگا۔^(۳) متاخرین علماء فقہ نے تغیر احوال زمانہ کے پیش نظر بہت سی صورتوں میں ضمان مباشر کی بجائے متسبب پر رکھا ہے جس کا ذکر ہم کر چکے ہیں۔^(۴)

فائدہ: مفہوم مخالف مع اپنی اقسام کے امام شافعی علیہ رحمۃ کے نزدیک معتبر ہے (سوائے مفہوم لقب کے)^(۵) اور احناف کے نزدیک کلام شارع میں مفہوم مخالف معتبر نہیں "شرح تحریر" میں ہے: لَقَدْ نَقَلَ الشَّيْخُ جَلَّالُ الدِّينِ الْخَبْرِيُّ فِي حَاشِيَةِ الْهَدَايَةِ عَنْ شَيْخِ الْأَيْمَةِ الْكُرْدِيِّ أَنَّ تَخْصِصَ الشَّيْءِ بِالذِّكْرِ لَا يَنْدُلُ عَلَى نَقْيِ الْحُكْمِ عَمَّا عَدَاهُ فِي عِبَاكَاتِ الشَّارِعِ فَلَمَّا فِي مُطَافِهِمُ النَّاسِ وَغَرَبِهِمْ وَلِي الْمَعْلَمَاتِ وَالْعَقْلِيَّاتِ يَنْدُلُ اِتِّهَانِي وَتَدَاوُلُهُ الْمُتَاجِرُونَ.^(۶) (رسائل ابن عابدین، ج ۱ ص ۴۱)

۱..... چور۔ ۲..... لوطی۔

۳..... بہار شریعت میں اس مقام پر "ضمان دافع (دینے والے) یعنی متسبب پر نہ ہوگا" لکھا ہوا ہے، جو کتابت کی غلطی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اصل کتاب میں عبارت اس طرح ہے "ضمان دافع (دینے والے) یعنی متسبب پر ہوگا" مای وجہ سے ہم نے متن میں گج کر دی ہے۔... علمیہ

۴..... "الأنباء والنظائر" الفن الأول: القواعد الكلية، النوع الثاني، القاعدة التاسعة عشرة، ص ۱۳۵، ۱۳۶۔

۵..... مفہوم مخالف کی پانچ قسمیں ہیں، مفہوم الصفة، مفہوم الشرط، مفہوم الغاية، مفہوم العدة، مفہوم اللقب، امام شافعی رحمہ علیہ کے نزدیک مفہوم اللقب معتبر نہیں ہے جیسا کہ علامہ شافعی رحمہ علیہ نے وضاحت فرمائی ہے اس لئے ہم نے متن میں بریکٹ لگا کر اضافہ کر دیا ہے۔... علمیہ

۶..... "مجموعۃ رسائل ابن عابدین" شرح عقود رسم المفتی، الجزء الاول، ص ۴۱۔

و "التفريرو التحبير شرح التحرير" مفہوم المخالفة، ج ۱، ص ۱۵۴۔

یعنی شیخ جلال الدین خبازی نے ”ہدایہ“ کے حاشیہ میں شمس الائمہ کردری سے نقل کیا کہ خطابات شارع میں کسی حکم میں کسی شے کو خصوصیت کے ساتھ بیان کرنے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اس حکم کی اس شے کے ماسوا سے نفی کردی گئی ہاں لوگوں کے عرف اور فہم، معاملات اور عقلیات میں کسی شے کے خصوصیت سے ذکر کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ ماسوا سے اس حکم کی نفی ہے اس پر متاخرین کا عمل ہے۔

قواعد کلیہ اور اصول فقہیہ میں سے ہم نے یہ صرف چھالیس قواعد مشتمل نمونہ از خردارے بیان کئے ہیں ورنہ ایسے قواعد کی تعداد سینکڑوں سے متجاوز ہے مشہور مالکی فقیہ امام قرانی نے اس قسم کے ۵۳۸ قواعد جمع فرمائے ہیں۔ جن کو انہوں نے اپنی کتاب ”اتوار الہرؤق فی اتواء الفروق“ میں بیان فرمایا ہے۔

بہت سی احادیث اور آیات قرآنیہ ایسی ہیں جن سے اس قسم کے قواعد کلیہ اخذ کئے جاسکتے ہیں جیسے۔

(۱) اتقوا مواضع التهمة (۱) (۲) ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن (۳) (۴) المرأة مع من أحب (۵) وتعلوا على البر والتقوى (۶) كل مسكر حرام (۷) (۸) الله في عون عبده ما كان العبد في عون أبيه (۹) وجزؤا سنة سبئة مثلها (۱۰) (۱۱) دماء المسلمين وماله وعرضه حرام (۱۲) لا طاعة لمخلوق في

..... ۱ ”اتحاف السادة المتقين“، کتاب عجائب القلب، بیان تفضیل مذاہل... إلخ، ج ۸، ص ۵۲۴۔

..... ۲ ”المعجم الأوسط“، الحديث: ۳۶۰۲، ج ۲، ص ۳۸۳۔

..... ۳ ”صحیح مسلم“، کتاب البر والصلة... إلخ، باب المرأة مع من أحب، الحديث: ۱۶۵۔ (۲۶۴۰)، ص ۱۴۲۰۔

..... ۴ پ ۶، المائدة: ۲۔

..... ۵ ”صحیح مسلم“، کتاب الاشریہ، باب بیان أن كل مسكر حرام... إلخ، الحديث: ۷۲۔ (۲۰۰۲)، ص ۱۱۰۹۔

..... ۶ ”صحیح مسلم“، کتاب الذکر والدعاء... إلخ، باب فضل الاجتماع... إلخ، الحديث: ۳۸۔ (۲۶۹۹)، ص ۱۴۴۸۔

..... ۷ پ ۲۵، الشوری: ۴۰۔

..... ۸ پ ۲، البقرة: ۲۲۸۔

..... ۹ ”سنن أبی داؤد“، کتاب اللباس، باب فی لبس الشهرة، الحديث: ۴۰۳۱، ج ۴، ص ۶۲۔

..... ۱۰ ”کنز العمال“، کتاب الدین والمسلم، قسم الاقوال، فضل فی الواحق کتاب الدین، الحديث: ۱۵۵۱۲، ص ۹۹۔

و ”كشف الخفاء“، حرف الكاف، الحديث: ۱۹۸۹، ج ۲، ص ۱۱۵۔

..... ۱۱ ”صحیح مسلم“، کتاب البر والصلة... إلخ، باب نحریم ظلم المسلم، الحديث: ۳۲۔ (۲۵۶۴)، ص ۱۳۸۷۔

یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ حدیث کی کسی کتاب میں ہمیں نہیں ملی، ”صحیح مسلم“ میں یہ حدیث ان الفاظ کے ساتھ ”كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه“ ملی، لہذا اس کا حوالہ دیا گیا۔ علمہ

مَغْصِيَةِ النَّعَالِي (۱) (۱۳) مَنْ مَنُّ مَنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا (۲) (۱۴) مَنْ مَنُّ مَنَّةً سَيِّئَةً فَلَعَلَّهِ
وَرَزَقَهَا وَوَرِزُّ مَنْ عَمِلَ بِهَا (۳) (۱۵) بَشِّرُوا وَلَا تُعْصِرُوا (۴) (۱۶) قَوَاعِي الْحَرَامِ حَرَامٌ (۵) (۱۷) خَيْرُ الْأُمُورِ
أَوْسَطُهَا (۶) (۱۸) الدَّلَالُ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلُهُ (۷)

ان تمام قواعد کے ماتحت بے شمار جزئیات ہیں مفتی اور فقیہ غیر منصوص مسائل میں جن پر کوئی شرعی استدلال نہ ہوئے
پیش آنے والے مسائل میں ان اصول و قواعد کی روشنی میں حکم شرعی کی تخریج کر سکتا ہے بشرطیکہ فقہ پر اس کی نظر ہو۔ بارہویں
صدی کے بعد سوائے علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کے کسی فقیہ نے ان قواعد فقہیہ اور اصول کلیہ سے مسائل کا استنباط نہیں کیا اور یہ
بات علامہ شامی کی خصوصیات میں سے ہو کر رہ گئی۔ تیرہویں اور چودھویں صدی کے ہندوستانی علماء فقہ میں واحد شخصیت علامہ احمد
رضا علیہ الرحمہ کی ہے جنہوں نے مسائل کے استنباط میں بہ کثرت ان قواعد فقہیہ سے استنباط و استخراج فرمایا۔ ان کے فتاویٰ رضویہ
میں بڑی تعداد میں ان اصول اور قواعد فقہیہ کا ذکر ملے گا یہ اس امر کا شاہد عادل ہے کہ علامہ شامی کی طرح امام احمد رضا علیہ الرحمہ بھی
فقہ میں مہارت کاملہ رکھتے تھے جن کی نظیر گزشتہ دو صدیوں میں نظر نہیں آتی۔

هَذَا مَا وَلَّقَنِي اللَّهُ تَعَالَى جَلَّ وَعَلَى بِفَضْلِهِ وَكَرَمِهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَعَالَى بِرَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَنُورِ عَرْشِهِ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ أَجْمَعِينَ

مُحِبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَعُلَمَاءِ مِلَّةِهِ

المفتی ظہیر الدین احمد زیدی خفر لہ

۳۱ ذی الحجہ ۱۴۰۸ھ یوم

☆☆☆☆☆

۱..... "المعجم الكبير"، هشام بن حسان على الحسن بن عمران، الحديث ۳۸۱، ج ۱۸، ص ۱۷۰.

۲..... "صحيح مسلم"، كتاب الزكاة، باب الحث على الصدقة... إلخ، الحديث: ۶۹ (۱۰۱۷)، ص ۵۰۸.

۳..... "الترغيب والترهيب"، كتاب الجهاد، الترغيب في الرباط... إلخ، الحديث: ۱۹۱۰، ج ۲، ص ۱۲۹.

۴..... المرجع السابق.

۵.....

۶.....

۷..... "شعب الايمان"، باب في الملابس والأواني، فصل في كراهية بس الشهرة... إلخ، الحديث: ۶۲۲۸، ج ۵، ص ۱۶۹.

و "كشف الخفاء"، حرف الخاء المعجمة، الحديث: ۱۲۴۵، ج ۱، ص ۳۴۶.

۸..... "سنن الترمذی"، كتاب العلم، باب ما جاء الدال على الخير كفاعله، الحديث: ۲۶۷۹، ج ۴، ص ۳۰۵.